

حیات السموات فی بیان سماع الاموات

۱۳۰۵ھ



بے جان کی زندگی، مردوں کی سماعت کے بیان میں

تصنیف لطیفہ

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

رسالہ

حياة الموات في بيان سماع الاموات

۱۳

۵

(بے جان کی زندگی، مُردوں کی سماعت کے بیان میں)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الانسان به علمه البيان به
واعطاه سماعا وبصرا وعلما فزان به وجعله
مظهر الصفات الرحمن به ولم يجعله معدوما
بغناء اكله ابدان به والصلوة والسلام الاتقان
الاكملان به على السميع البصير العليم الخبير
الملك المستعان به المولى الكريم الرؤوف
الرحيم العظيم الشان به سيدنا ومولانا
محمد النافذ حكمه في عوالم الامكان به و
على آله وصحبه وابنه الفوثن الباهر
السلطان به الحق المنعم في القبر المكرم

تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے انسان کو پیدا کیا، اسے
بیان سکھایا۔ اسے سماعت، بصارت اور علم سے کر
سنوارا۔ اسے رحمان کی صفات کا مظہر بنایا، اور
بدنوں کے فنا ہونے سے اس کو معدوم نہ فرمایا
اور زیادہ تمام و کامل تردد و سلام ہو ان پر جو سننے
دیکھنے جانتے خبر دینے والے سلطان ہیں جن سے مدد
مانگی جاتی ہے، جو کریم آقا، بڑے مہربان، رحم کرنے
والے، بڑی شان والے ہیں، ہمارے سردار اور
ہمارے آقا حضرت محمد جن کا حکم امکان کے
جہانوں میں نافذ ہے اور ان کی آل و اصحاب اور ان کے

بفضل المنان + واشھدان لا الہ الا اللہ
 وحده لا شریک لہ شہادۃ یحییٰ بہا وجہ
 الدیان + واشھدان محمدًا عبداً و
 رسولہ شہادۃ توردنا موارد الرضوان +
 فصلی اللہ وسلم وبارک و انعم علی ہذا
 الحبيب القریب الملتجئ البعید المرتقی
 الرفیع المکان + وعلیٰ آلہ وصحبہ وعلیٰ آلہ
 وحزبہ اولی العلم والعرفان + وعلینا
 معهم وبہم ولہم یا جلیل الاحصان +
 وجمیل الامتنان + آمین آمین الہ الحق
 آمین +

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پر جو بہت
 احسان فرمانے والے رب کے فضل سے قبر مکرم میں
 زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں
 کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا
 کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے
 والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد
 دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول
 ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں
 اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام ہو
 اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا
 میں بعید، بلند مرتبہ والے ہیں اور ان کی آل و

اصحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے ساتھ، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی،
 اے بزرگ احسان، جمیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد! یہ معدود سطور میں یا منضود مسکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع موثق، وطلب دعا، مشاہد
 اولیاء ہیں، جنہیں افقر الفقراء احقر الوریٰ عبدالمصطفیٰ احمد رضا محمدی، ششی، حنفی، قادری، برکاتی، بریلوی،
 صلح اللہ علیہ وحق اللہ نے اوائل ماہ رجب ۱۳۵۸ھ ہجریہ کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بحفاظت تاریخ
 حیاء السموات فی بیان سماع الاموات سے مستفی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے مستفی بہ
 الازھلال بفیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض
 انواع و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجالہ نہ صرف علم و سماع موثق کا ثبوت دے گا بلکہ بحول اللہ تعالیٰ
 خوب واضح کرے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پایندہ اور ان کے فیض بدستور
 جاری اور ہم غلاموں خادموں محبوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، والحمد للہ التقدر الباری۔
 یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و مسہ مقصد و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم
 الوکیل ہو مولانا وعلیہ التعلیل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سب سے آخری ۱۳۵۸ھ کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اظہار
 ادعائے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،

(مسلم ۲۷۲) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ چہ می فرماید علماء دین و مفتیان شرع متین دریں باب (کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں - ت) کہ ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا اُس وقت یہ بزرگ زبان سے نکلا کہ اے بزرگ پرگزیدہ درگاہ کبریائی! آپ اللہ پاک سے میرے واسطے دعا کیجئے کہ جنت میری فلائی براؤے کیونکہ آپ بزرگ ہیں بطفیل رسول مقبول، واسطے اللہ کے حاجت براؤے۔ بعد کو کچھ فائزہ و درود شریف پڑھا اور پشتیں پڑھا۔ یوں مزار گاہ میں جانا اور دعا مانگنا اور زیارت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ زیادہ والسلام، فقط انتہی بلفظہ۔

اس پر بعض اجلہ محدثین کا جواب مزین بہرہ و دستخط جناب تھا، جس میں صاف صاف صورت مذکورہ کو شرک اور روافی و رجبہ شائبہ شرک قرار دیا، اور دلیل میں ایک نئے طور پر اصحاب قبور کے انکار سماع بلکہ استحالہ و امتناع سے کام لیا، تحریر شریف یہ ہے:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اس میں شک نہیں کہ زیارت قبور مؤمنین خاصہ بزرگان دین، اور پڑھنا درود شریف اور سورۃ فاتحہ وغیرہ کا اور ثواب خیرات، اموات کو بخشنا مندوب و مستون ہے، جس پر حدیث شریف جناب سید الشعلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

کنت فہیت کہ عنتم یا رة القبور فزورہا۔ میں نے تمہیں قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا تو اب تم ان کی زیارت کرو۔ (ت)

نص صریح ناطق۔ لیکن بزرگان اہل قبور کو خطاب طلب دعا سے حاجت روائی خود کرنا خالی از شائبہ و شبہ شرک نہیں، کیونکہ جب درمیان زائر اور مقبور کے حجب عریہ سمع و بصر حائل تو سماع اصوات اور بصارت صور محال، اگرچہ بعض اموات کو بوجہ قطع تعلق از مادہ زیادت ادراک بھی حاصل ہو۔ لیکن یہ مستلزم اس کو نہیں کہ بلا توجہ خاص جس کا

علیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عجیب لطیفہ غیبی اقول وبالله التوفیق، ذی علم اگرچہ لغزش کریں پھر بھی سخن حق اُن کے کلام میں اپنی جھلک دکھائی جاتا ہے۔ یہ بوجہ مولوی صاحب نے ایسے فرمائے جس نے مذہب حق کی وجہ موجب ظاہر کر دی، میں عرض کروں جب زیادت ادراک کی وجہ علائق مادی کا انقطاع ہے تو وہ عموماً ہریت کو حاصل (باقی اگلے صفحہ پر)

۱۱۴ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب ماجاء فی زیارة القبور	لہ سنن ابن ماجہ
۱۵۴ ص	مطبع مجتہدائی دہلی	باب زیارة القبور	مشکوٰۃ المصابیح

انکشافِ حال خارج از علم زائر اور بحیر اختیار پروردگار عالم ہے۔ بروقت دعا زائر کے وہ بزرگ اُس کی دعا کو سُنیں، جب زائر بلا حصولِ علم مرتکب سوال کا ہے تو گویا سائل نے اہل قہر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا ہے، اور نہیں ہے یہ اعتقاد مگر شرک۔ اور ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہ شرک تو ضرور ہوا، جس سے احتراز و اجتناب لازم و واجب۔ فرقانِ حمید میں بمقاماتِ متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود از انجملہ ہے، سورہ یوسف میں ہے:

وَمَا يُوْنِمْ اَكْثَرُهُمْ بِاَنْ لَّهِ اَكْوَءُھُمْ مُّشْرِكُوْنَ لِیَ ۚ
اور حدیث شریف میں ہے:

من حلف بغیر اللہ فقد اشرک لی ۚ جس نے غیر خدا کی قسم کھائی اس نے شرک کا کام کیا۔
اور اس حرمت کا سبب سوائے اس کے نہیں کہ حالف کی اس قسم غیر خدا سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے جو معنًا شرک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فہر شریف

اس جواب کو دیکھ کر زیادہ تر حیرت یہ ہوئی کہ مولوی صاحب کی کوئی تحریر ان خلافاتِ محدثہ میں آج تک نظر سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کہ موت خود اسی قطعِ تعلق مادی کا نام ہے، تو بعض اموات کی تخصیص محض بے وجہ، بلکہ تمام اموات کو حاصل ہونا چاہئے، اور بیشک ایسا ہے۔ اسی لیے اکابرِ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ موت کے بعد کا اور اک بہ نسبت اور اک حیات کے صاف تر اور روشن تر ہے۔ مقصدِ اخیر میں اس کی بعض تصریحیں آئیں گی زیادہ نہیں تو نوعِ دوم مقصد سوم مقالِ چہارم میں شاہ عبدالعزیز صاحب ہی کا قول ملاحظہ ہو جائے۔ منہ

علیہ مولوی صاحب اس کلام سے شاہ عبدالعزیز صاحب کے اُس قول کی طرف مشیر ہیں جس کا ایک پارہ نوع ۲ مقصد ۳ مقال ۱۶ میں مذکور ہوگا۔ اور تمکّہ جس نے آدمی و ہابیت کا کام تمام کر دیا عنقریب سوال ۱۵ میں آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ، اُس میں شاہ صاحب نے بے شائبہ و شبہ ثابت مانا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض اولیائے کرام کے مدارک کو ایسی وسعت دیتا ہے مولوی صاحب کے لفظ یہاں ایسے واقع ہوئے جو اقرار و انکار دونوں کا پہلو دیں، خیر اگر شاہ صاحب کو اس قول میں خاطی پائیں اور اپنی اگرچہ کو اس اغت یا فرض ہی پر محمول رکھیں تاہم ہمیں مضر نہیں، نہ آپ کے کلام کی اصلاح کر سکتا ہے، کما ستری، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ منہ

نگذری تھی۔ گمان یوں تھا کہ قصداً احتراز فرماتے ہیں بلکہ غلو منکرین کو خود بھی لائق انکار ٹھہراتے ہیں۔ طرفہ تریہ کہ پہلی بسم اللہ قلم کو اذن رقم ملا تو یوں کہ طرز ارشاد و فریقین کے مضاد، پھر سراپا نامی تقریب و ناکامی مدعا، واجنبیت دلیل و بے تعلقی دعویٰ اگرچہ حضرات تجدید کا قدیمی دستور، مگر فضیلت سے بغایت دور، فقیر کو بعض وجوہ سے مولوی صاحب کی رعایت ایک حد تک منظور، ولہذا ان سطور میں نام نامی مستور و ناما مسطور، مگر اظہار حق بنص قرآن ضرور، اور حدیث صحیح میں الدین النصیح لکل مسلمہ (دین ہر مسلم کی خیر خواہی ہے۔ ت) ماثور۔ میرا مقصد تھا کہ اس مسئلہ میں تحقیق بالغ و تنقیح بازغ سے کام لوں، اس تفصیل جامع و تحریر لامع سے اختتام دوں کہ براہین اثبات کا صہروانی ہو، از باقی شبہات کا احاطہ کافی ہو، مگر جب دیکھا کہ خود جواب جناب مذہب منکرین سے منزلوں دور، اور اکثر ادبام جو ادھر سے پیش ہوتے ہیں آپ ہی کی تحریر سے ہباء غشور، تو مجھے بہت کفایت مونت و کمی مشقت ہوئی۔ اور آخر رائے اس پر ٹھہری کہ بالفصل جناب کی تقریر خاص پر جو اعتراضات میرے ذہن میں ہیں گزارش کر کے چند آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث و تہذیب بحث اصل مدعا، یعنی ادراج طیبہ سے طلب مدعا، اور بعد وصال ان کا فیض و نوال لکھ کر ختم کلام کروں اور بقیہ تحقیقات باہرہ و تدقیقات قاہرہ جو بھلا اللہ حاضر خاطر بندہ قاصر ہیں، انھیں بشرط جواب مولوی صاحب دور آئندہ پر محمول رکھوں۔ بالانہ یہ مختصر رسالہ ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر دے گا کہ مولوی صاحب کی یہ چند سطری تحریر اور اس پر مع ان کے اصل مذہب کے پیار و جبر سے دار و گیر۔ واللہ المعین و بہ استعین۔

المقصد الاول فی الاعتراضات وازاحة الشبهات

(پہلا مقصد اعتراضات اور ازالہ شبہات میں)

اور اس میں دو نوع ہیں :

نوع اول اعتراضات مقصودہ میں — شاید مولوی صاحب نام اعتراضات سے ناراض ہوں، لہذا مناسب کہ پرانے سوال میں اعتراض ہوں۔

فاقول وہ التوفیق وہ الوصول الی ذری التحقيق (تو میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق، اور اسی کی

عہ اصل مذہب سے کبرائے مذہب مولوی صاحب کی تصریح مراد ہے کہ میت جہاد ہے ۱۲ منہ سلفہ ربہ

۱۷ صحیح البخاری کتاب الایمان باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الدین النصیحۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۳ / ۱

مدد سے بلند می تحقیق تک رسائی ہے۔ (ت)

سوال (۱) جناب نے قبر کی مٹی حاصل دیکھ کر آواز سنی، صورت دیکھنی محال ٹھہرائی۔ اس سے مراد محال عقلی یا شرعی یا عادی، بر تقدیر اول کاش کوئی برہان قاطع اُس کے استحالہ پر قائم فرمائی ہوتی۔ میں پوچھتا ہوں اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ یہ حاصل مانع احساس نہ ہو، اگر کہتے نہ، تو ان اللہ علیٰ کل شئی قَدِیْر (بیشک اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت) کا کیا جواب؟ — اور فرمائیے ہاں تو استحالہ کہاں؟ — بر تقدیر ثانی آیات قدسہ و احادیث صحیحہ سے ثابت کیجئے کہ جب تک یہ حجاب حاصل رہیں گے ابصار و سماع نہ ہو سکیں گے، الفاظ شریفہ طوطا خاطر رہیں — بر تقدیر ثالث عادت اہل دنیا مراد یا عادت اہل برزخ۔ در صورت اول کیا دلیل ہے کہ مانع دنیوی عائق برزخ بھی ہے۔ کیا جناب کے نزدیک برزخ دنیا کا ایک رنگ ہے؟ اہل دنیا ملائکہ کو نہیں دیکھتے مگر بطور خرق عادت اور برزخ والے عموماً دیکھتے ہیں، حتیٰ کہ کفار بھی۔ احادیث بخیرین چھپنے کی چیز نہیں۔ در صورت دوم جناب نے یہ عادت اہل برزخ کیونکر جانی، اموات نے تو آکر بیان ہی نہ کیا۔ اور طریقے سے علم ہوا تو ارشاد ہو۔ اور مامول کہ دعوے بے تہا مہازیر لحاظ رہے۔

سوال (۲) اسی تشقیق سے احد الشقیین الاولین مراد تو آپ ہی کا آخر کلام اُس کا اول راہ کہ محال عقلی صالح تعلق اذن نہیں۔ اور محال شرعی سے ہرگز اذن متعلق نہ ہوگا۔ و بر شئی ثالث اس کا اعتقاد ممکن کا اعتقاد کہ ہر محال عادی ممکن عقلی ہے اور شرک عظم محالات عقلیہ کا اعتقاد تو اعتقاد ممکن عقلی کا شرک ہونا محال عقلی بین الفساد و بصارت اخیری اوضح واجلی (اور بصیارات دیگر زیادہ واضح و روشن۔ ت) جناب کی پچھلی عبارت صاف گواہ کہ بعض اموات کو ایسی زیادت ادراک عطا ہوتی ہے کہ وہ توجہ خاص کریں تو باذن اللہ دعائے زائر سن سکتے ہیں — میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے یا نہیں کہ یہ قوت انھیں ہر وقت کے لیے بخشے — بر تقدیر انکار سخت مشکل۔ افعینا بالخلق الاول (تو کیا ہم پہلی تخلیق سے تھک گئے۔ ت) در صورت اقرار میت یہ وصف ملنے سے خدا کا شریک ہو گیا یا نہیں؟ میں جانتا ہوں ہاں نہ کہنے گا، اور جب نہ کی ٹھہری تو میں عرض کروں وہ وصف جس کے ثبوت سے خدا کی شرکت لازم نہ آئی اُس کے اثبات سے خدا کا شریک ہونا کیونکر قرار پایا؟ اور جس کی حقیقت شرک نہیں اُس کا گویا شاہد کیونکر ہوا؟

سوال (۳) کیا آدمی اُسی کام کو حلال جانے جس کے بکار آمد ہونے پر یقین رکھتا ہو۔ باقی کو حرام سمجھے یا صرف امید کافی اگرچہ علم نہ ہو۔ در صورت اولیٰ واجب کہ نماز روزہ اور تمام اعمالِ حسنہ کو حرام جانیں کہ وہ بے قبول بکار آمد نہیں اور

ہم میں کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس کے اعمال قطعاً مقبول — در صورت ثانیہ جب آپ کے نزدیک بھی بعض اکابر کا ایسا قوی الادراک ہونا مسلم کہ بتوجہ خاص باذن اللہ تعالیٰ دعائے زائر تسلیں تو وہاں کرم الہی سے ہر وقت امید و توقع موجود کہ سننے کا علم نہیں، تو نہ سننے پر بھی جہنم نہیں۔ پھر کلام کیوں کر ناروا ہو سکتا ہے۔ جناب کو اپنا اطلاق حکم ملحوظ خاطر عاظر رہے۔

سوال (۴) یہ تو ظاہر کہ سائل جن کے دروازوں پر سوال کرتے ہیں وہ ہر وقت فراخ دست نہیں ہوتے، اب ان سائلوں کو حضرت کے اعتقاد میں ہر شخص کے حالی خانہ پر اطلاع و وقوف ہے یا نہیں۔ اگر کیے ہاں تو جس طرح جناب کے نزدیک زائر بیچاروں نے حضرات اولیاء کو سمیع و بصیر علی الاطلاق مانا، یونہی آپ نے ان بھیک مانگنے والوں، جوگیوں، سادھوؤں کو عظیم و خیر علی الاطلاق جانا۔ والعیاذ باللہ سبحنہ و تعالیٰ اور اگر فرمائیے نہ، تو جبکہ سائل بلا حصول علم ترکیب سوال ہوتے ہیں۔ آپ کے طور پر گویا اہل بیوت کو معطلی و قدیر علی الاطلاق قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ بر تقدیر اول واجب ہوا کہ سوال شرک نہ ہو تو ادنیٰ درجہ شائبہ و شبہہ شرک ضرور ہو حالانکہ بہت اکابر علما و اولیاء نے وقت حاجت اُس پر اقدام فرمایا ہے، حضرت ابوسعید خدریؓ سے سر العزیز جن کی عظمت عرفان و جلالت شان آفتاب نیمروز سے اظہر، ہنگامہ فاقہ ہاتھ پھیلاتے اور شیخ اللہ فرماتے — یونہی سید الطائفہ جنید بغدادی کے استاد حضرت ابو جعفر حداد و حضرت ابراہیم ادھم و امام سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے وقت ضرورت شرعیہ سوال منقول نقل کل ذلك العلامة المناوی فی التیسیر (یہ سب علامہ مناوی نے تیسیر میں نقل کیا ہے۔ ت) کتب فقہیہ شاہ عادل کہ بعض صورتوں میں علمائے کرام نے سوال فرض بتایا ہے۔ معاذ اللہ! یہ آپ کے طور پر شرک یا شائبہ شرک کا فرض ہونا ہوگا۔ بر تقدیر ثانی زائر بیچارہ بلا حصول علم

علم اگر تسلیم تحقیقی ہے تو امر ظاہر اور بطور تجویز و تقدیر ہے۔ تو یہی عرض کیا جاتا ہے کہ یہ صورت مان کر پھر اُس کلام کی کیا گنجائش ہے۔ یہ نکتہ محفوظ رہنا چاہئے۔ ۱۲ منہ
علم تشبیہ مقصود بالذات ہے کہ یہ سوال نقص اجمالی ہے و نہ ہمارے نزدیک نہ صرف اتنا علم و خبر مطلق نہ فقط اتنا سمیع و بصیر مطلق۔ ۱۲ منہ

علمک تحت قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیر ارشاد رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جس نے
من سأل من غیر فقر فکانمایا کل الجمر ۱۲ منہ بغیر احتیاج کے سوال کیا گویا وہ اپنے پیٹ میں انگارے
بجھتا ہے ۱۲ منہ (ت)

لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث من سأل ۱۲ مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۴۲۱/۲

سوال کرنے پر کیوں ان الفاظ کا مصداق ہوا۔

سوال (۵) جو شخص ایک جگہ خاص پر ہو کہ وہاں جا کر جس وقت بات کیجئے سن لے۔ اس قدر سے اسے سمیع علی الاطلاق کہا جائے گا یا نہیں۔ اگر کیے ہاں، تو اپنے نفس نفیس کو سمیع علی الاطلاق مانئے۔ ہم نے تو ہمیشہ یہی دیکھا ہے کہ دولت خانہ پر جا کر جب کسی نے بات کی ہے آپ کے کان تک پہنچی ہے۔ اور فرمایئے نہ، تو مزار پر جا کر سمیع علی الاطلاق بننا کیونکر سمجھا گیا!

سوال (۶) زمانہ وجود مخاطب کے استغراق از منہ با وصف خصوص مکان کو جناب نے ثبت سمیع علی الاطلاق ٹھہرایا تو استغراق از منہ وجود و امکانہ دنیا بدرجہ اولیٰ موجب ہوگا۔ اب کیا جواب ہے اُس حدیث سے کہ امام بخاری نے تاریخ میں اور طبرانی و حقیلی اور ابن النجار و ابن عساکر و ابوالقاسم اصبہانی نے عمار بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی، میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا،

ات الله تعالى ملكا اعطاه اسماع الخلائق (زاد الطبرانی حکما) قائم علی قبری (نہاد الحیوم القيمة) فامن احد یصلی علی صلوٰۃ الا بلغنیہا۔
بیشک اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جسے خدا نے تمام جہان کی بات سُن لینی عطا کی ہے، وہ قیامت تک میری قبر پر حاضر ہے، جو مجھ پر درود بھیجتا ہے یہ مجھ سے عرض کرتا ہے۔ (ت)

علامہ زرقانی شرح مواہب اور علامہ عبد الرؤف شرح جامع صغیر میں اعطاه اسماع الخلائق کی شرح میں یوں فرماتے ہیں،

ای قوۃ یقتدر بہا علی سماع ما ینطق بہ کل مخلوق من انس وجن وغیرہما (نہاد المناوی فی ای موضع کان۔
یعنی اللہ تعالیٰ نے اُس فرشتے کو ایسی قوت دی ہے کہ انسان جن وغیرہما تمام مخلوق اللہ کی زبان سے جو کچھ نکلے اُسے سب کے سُننے کی طاقت ہے چاہے کہیں کی آواز ہو (ت)

اور دیلمی نے مسند الفردوس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اکثر والصلوٰۃ علی فان اللہ تعالیٰ وکل لی ملکاً مجھ پر درود بہت بھیجو کہ اللہ تعالیٰ نے میرے مزار پر

عند قبری فاذا اصاب علی سرجل من اُمتی
 قال لی ذلک الملک یا محمد ان فلان بن
 فلان یصلی علیک الساعة ^{یلہ}
 اللهم صل وبارک علی هذا الحبيب
 المجتبی والشفیع المرتجی وعلی آلہ و
 اصحابہ واولیاء ائمہ وعلیاء ملتہ اجمعین
 صلوة تدوم بدوامک وتبقى ببقائک کما هو
 اهل له وکما انت اهل له آمین آمین اللہ
 الحق آمین -

ایک فرشتہ متعین فرمایا ہے جب کوئی اُمتی میرا مچھر پر
 درود بھیجتا ہے وہ مجھ سے عرض کرتا ہے، یا رسول اللہ!
 فلان بن فلان نے ابھی ابھی حضور پر درود بھیجی ہے (ت)
 اے اللہ! درود اور برکت نازل فرما اس حبیب پر جو
 برگزیدہ ہیں اور اس شفیع پر جن سے کرم کی امید ہے
 اور ان کی آل، اصحاب، ان کی اُمت کے اولیاء،
 ان کی ملت کے علماء سب پر ایسا درود جسے تیرے
 دوام کے ساتھ دوام اور تیری بقا کے ساتھ بقا ہو،
 ایسا درود جس کے وہ اہل ہیں اور جو تیری شان کے لائق
 ہو، قبول فرما، قبول فرما اے معبود برحق قبول فرما! (ت)

۵ جاں می دہم در آرزو اے قاصدِ آئندہ بازگو

در مجلسِ آن نازنین حرفے گرازا مائے رود

(اے قاصد! اس آرزو میں جان دے رہا ہوں کہ اُس محبوب کی مجلس میں پھر ایک بات پہنچا دو
 اگر پہنچ سکے۔ ت)

بھلا ارشاد ہو، اولیائے کرام تو خاص حاضرانِ مزار کی بات سننے پر سمیع علی الاطلاق ہوئے جاتے ہیں۔
 یہ بندہ خدا کے بارگاہِ عرش جاہِ سلطانی صلوات اللہ وسلامہ علیہ سے جدا نہیں ہوتا اور وہیں کھڑے کھڑے ایک
 وقت میں شرقاً غرباً جنوباً شمالاً تمام دنیا کی آوازیں سُنتا ہے اُسے کیا قرار دیا جائے گا۔ آپ کو تو کیا کہوں مگر
 ان نجدی شرک فروشوں نے نہ خدا کی قدرت دیکھی ہے کہ وہ اپنے بندوں کو کیا عطا فرما سکتا ہے، نہ اس کی عظمت
 صفات سمجھی ہے کہ ذرا ذرا سی بات پر شرک کا ماتھا ٹھنکتا ہے ماقدر و اللہ حق قدر رکھتا (انہوں نے خدا کی
 قدرت نہ جانی جیسا کہ اس کی قدر کا حق تھا۔ ت)

سوال (۶) کیا بات سننے کے لیے صورت دیکھنی بھی ضرور، جب تو واجب کہ تمام اندھے بہرے ہوں اور فرشتہ
 مذکور آپ کے طور پر بصیر علی الاطلاق بلکہ اس سے بھی کچھ زائد، ورنہ فقط خطاب کرنے سے بصیر ماننا کیونکر مفہم

ہوا۔ عموم و اطلاق تو بالاسے طاق۔

سوال (۸) بقرض لزوم سماع کلام کو مطلق بصرد رکاز جو رویت مخاطب سے حاصل۔ یا بصریع الاقول ملازمت باطل۔ و علی الثانی لازم کہ تمام مخلوق الہی بہری اور کسی بات کا سُنا کسی غیر خدا کے لیے ماننا مطلقاً مستلزم شرک ہو تو سب مشرک ہیں، یا ہر ذی سمع بصیر علی الاطلاق تو آفتِ اشد ہے۔ و العیاذ باللہ۔

سوال (۹) اُن اولیاء کی زیادتِ ادراک اگر اسے مستلزم نہیں کہ ہر کلام زائر سُن لیں تو اُسے بھی نہیں کہ سب کو نہ سُنیں آپ خود عدم استلزام فرماتے ہیں نہ استلزام عدم، تو دونوں صورت میں محتمل رہیں۔ پھر ایک امر محتمل پر جزم شرک کیونکر ہو سکتا ہے۔ غایت یہ کہ بے دلیل ہو تو غلط سہی، کیا ہر غلط بات شرک ہوتی ہے!

سوال (۱۰) مجھے نہیں معلوم کہ قرآن عظیم میں ایک جگہ بھی بیان فرمایا ہو کہ مزارات پر جا کر کلام و خطاب کرنا شرک یا حرام ہے۔ یا اتنا ہی ارشاد ہوا ہو، جو ایسا کرتا ہے گویا اصحابِ قبور کو سمیع یا بصیر علی الاطلاق مانتا ہے۔ اور حضرت کی صحبت استدلال انھیں امور پر مبنی۔ آپ فرماتے ہیں فرقانِ حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود۔ میں مقامات متعددہ کی تکلیف نہیں دیتا، ایک ہی آیت فرما دیجئے جس میں صاف صاف مضمون مذکور مزیور ہو۔ بیتنا اتوجہوا۔

سوال (۱۱) سورۃ یوسف کی آیہ کریمہ کہ تلاوت فرمائی اُس کا ترجمہ و مطلب میں کیوں عرض کروں، مولوی اسماعیل سے سُنے۔ تقویۃ الایمان میں لکھا ہے:

”نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر یہ کہ شرک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا رکھتے ہیں سو وہ شرک میں گرفتار ہیں“ انتہی

خدا را اس میں مزارات اولیاء پر جانے یا اُن سے کلام و خطاب کرنے کا کون سا حرف ہے، استغفر اللہ! نام کو بُجھی نہیں، تصریح تام تو بڑی چیز ہے۔ پھر اُس آیت نے جناب کا کون سا دعویٰ ثابت کیا یا حضار مزار کو کیا الزام دیا۔ اگر ایسے ہی بے علاقہ استناد کا نام تصریح تام، تو ہر شخص اپنے دعوے پر قرآن عظیم کی آیت پیش کر سکتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہے، تو سیطِ عقول حق ہے ورنہ لازم آئے کہ تمام اشیاء متکثرہ اُس واحد حقیقی سے بالذات صادر ہوئی ہوں۔ اور یہ فعلِ عزوجل پر افترا۔ فان الواحد لا یصدر عنہ اکال الواحد (کیونکہ واحد سے واحد ہی صادر ہو سکتا ہے۔ ت) اور اللہ تعالیٰ پر افترا حرام قطعی۔ قرآن حمید میں بمقامات متعددہ اس کا بیان بتصریح تام موجود، از انجملہ ہے سورۃ انعام میں: ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون (جو لوگ

لہ تقویۃ الایمان پہلا باب توحید و شرک کے بیان میں مطبع علمی اندرون لوہاری گیٹ لاہور ص ۴

اللہ پر جھوٹا فترا کرتے ہیں وہ مراد کو پہنچنے والے نہیں۔ ت) یا نصرانی کہ انکارِ تثلیث گناہِ عظیم ہے کہ تثلیثِ آیت انجیلِ محرف سے ثابت، اور آیتِ الہیہ کی تکذیب موجبِ عذابِ شدید۔ فرقانِ حمید میں بمقامِ ثابت متعدد وہ اس کا بیان بتصریح نام موجود از انجیل ہے سورۃ عنکبوت میں: «وَمَا يَجْعَلُ الْاِلٰهَ الظَّالِمُونَ» (ہماری آیتوں کا انکار نہیں کرتے مگر وہی جو ظالم ہیں۔ ت) ارشاد فرمائیے کیا ان تقریروں سے اُن کی استدلالِ تام ہو گئی، اور اُن کے جھوٹے دعوے معاذ اللہ قرآنِ عظیم نے ثابت کر دیے؟ حاشی اللہ، واستغفر اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ — میں نہیں چاہتا کہ عیاذ باللہ فلان وہمان کی طرح آیاتِ الہیہ کو اُن کے موقع و محل سے بیگانہ کر کے بزورِ زبان دوسری طرف پھیرا جائے، ورنہ حضراتِ منکرین کے مقابلِ آیۃِ کریمہ کمپائٹس الکفاس من اصحاب القبور (جیسے کفارِ اہلِ قبور سے ناامید ہو بیٹھے۔ ت) بہت اچھی طرح پیش ہو سکتی ہے۔ اور وہ اس آیت کی بہ نسبت جو آپ نے تلاوت کی ہزار درجہ زیادہ محل و موقع سے تعلق رکھتی ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اہلِ قبور سے کافر لوگ ناامید ہو بیٹھے۔ اب غور کر لیا جائے کہ کون لوگ اہلِ قبور سے اُمید رکھتے ہیں اور کون یاس کے ہاتھوں آس توڑے بیٹھے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

صنفِ آخر من ہذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

یہاں اُن اکابرِ خاندانِ عزیزی کے بعض اقوال رنگِ تحریر فرمائیں گے جنہوں نے بے حصولِ علم از کتابِ سؤل جائز رکھا اور مولوی صاحب کے طور پر شرکِ خالص یا ہارسے درجے شائبہِ شرک میں گرفتار ہوئے۔ سوال (۱۲) شاہ ولی اللہ ہمعات میں حدیثِ نفس کا علاج بتاتے ہیں، بار و ارجِ طیبہ مشائخ متوجہ شود و برائے ایشان فاتحہ خواند یا زیارتِ قبر ایشان رود از انجا انجذابِ یوزہ کند۔
مشائخ کی پاک رُوحوں کی جانب متوجہ ہو اور ان کے لیے فاتحہ پڑھے یا ان کے مزارات کو جائے اور وہاں سے بھیجے مانگے۔ (ت)

اقول اولاً جناب کے نزدیک مزاراتِ اولیاء سے بھیجے مانگنے کا کیا حکم ہے۔ وہاں قرآن سے دعا

۴۹/۲۹	لے القرآن
۱۳/۶۰	لے القرآن
۸	لے ہمعات
۳۴	مس
اکادمیۃ الشاہ ولی اللہ حیدرآباد	

منکونہ شرک ہوا جاتا تھا یہاں خود ان سے بھیجک مانگی جاتی ہے۔

ثانیاً کسی سے بھیجک مانگنی یونہی معقول کہ وہ اس کی عرض سنے اور اس کی طرف توجہ کرے، ورنہ دیواروں پتھروں سے کیا بھیجک مانگنا۔ مگر آپ فرمائیے کہ توجہ خاص کا انکشاف حال خارج از علم زائر و مجیز اختیار پروردگار عالم ہے۔ اب جو یہ بھیجک مانگنے والا شاہ صاحب کے حکم سے بھصول علم مرکب سوال کا ہے اس نے گویا اہل قبر کو سمیع و بصیر علی الاطلاق قرار دیا یا نہیں؟ اور شاہ صاحب نے یہ شرک خاص یا شائبہ شرک تعلیم کیا یا نہیں؟ اور ایسی چیز کا سکھانے والا کافر یا مشرک یا بدعتی بد مذہب ہوا یا نہیں؟ بیوقوف تو جروا ثالثاً انھوں نے مزار پر جا کر گدائی تو چھپے بتائی، پہلے گھر ہی بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کر رہے ہیں اب تو اطلاق کا پانی سر سے اونچا ہو گیا۔

سوال (۱۳) انھی شاہ صاحب نے ایک رباعی لکھی :۔

انما کہ زادنا سبھی جستند بالجمہ انوار قدم پرستند
فیض قدس از ہمت ایشان می جو دروازه فیض قدس ایشان ہستند

(جو لوگ نفس حیوانی کی آلودگیوں سے باہر ہو گئے وہ ذاتِ قدیم کے انوار کی گہرائیوں سے جا ملے،
فیضِ قدس ان کی ہمت سے طلب کرو، فیضِ قدس کا دروازہ یہی لوگ ہیں۔ ت)

اور مکتوب شرع رباعیات میں خود اس کی شرح یوں کی،

یعنی توجہ بار و ارح طیبہ مشائخ در تہذیب رُوح و سر یعنی مشائخ کی ارواحِ طیبہ کی جانب توجہ رُوح اور باطن
نفع بلیغ داروئے کو سوار نے میں نفع بلیغ رکھتی ہے (ت)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) کیا اچھا نفع بلیغ ہے کہ بلا حصول علم ان کی ہمت سے فیض چاہ کر مشرک ہو گئے۔

سوال (۱۴) یہی شاہ صاحب "قول الجمل" میں لکھتے ہیں۔ اُن کی عبارت عربی لا کر ترجمہ کروں، اس سے یہی ہتر
کہ مولوی خرم علی صاحب بلہوری مصنف نصیح المسلمین کا ترجمہ نقل کروں۔ یہ صاحب بھی عمائد و کبرائے منکرین سے ہیں،
شفار العلیل میں کہتے ہیں،

"مشائخِ چشتیہ نے فرمایا، قبرستان میں میت کے سامنے کعبہ معلّمہ کو پشت دے کر بیٹھے، گیارہ بار
سورۃ فاتحہ پڑھے پھر میت سے قریب ہو پھر کہے یا رُوح اور یا رُوح الروح کی دل میں ضرب کئے

یہاں تک کہ کشائش و فور پائے پھر منظر ہے اس کا جس کا فیضان صاحب قبر سے ہو اس کے دل پر آھٹھنا

اقول اولاً اس ندائے یار و روح کا حکم ارشاد ہو۔

ثانیاً یہ سالانہ فیض جو تقریر و تسلیم و اشاعت و تعلیم شاہ صاحب و مترجم صاحب جب چاہا بلا حصول علم قبر کے سامنے یا مروج یا مروج کرنے اور فیض مانگنے بیٹھ گئے۔ آپ کے طور پر اہل قبور کو سمیع و بصیر و معنی و مفیض علی الاطلاق مان کر اور ماتن و مترجم بنا جتا کر مشرک ہوئے یا نہیں؟

سوال (۵) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر فتح العزیز میں، وہیں جہاں انھوں نے بعض خواص اولیاء کو ایسی زیادت اور اک ملنی لکھی ہے، یہ بھی فرماتے ہیں کہ:

”اویسیان تحصیل کمالات باطنی از انہا حاصل کرتے ہیں، اور اہل حاجات و مقاصد اپنی مشکلوں کا حل ان سے مانگتے اور پاتے ہیں (ت)“

کئے زیادت اور اک مل، مگر توجہ خاص کا انکشاف حال تو خارج از علم طالب بحیر اختیار پرور و دگار عالم ہے، پھر اویسی لوگ جو بلا حصول علم مرکب استفادہ ہوتے ہیں کیونکر مصداق اُن لغظوں کے نہ ہوئے اور ایسی نسبت کو معاذ اللہ بذریعہ شرک ملتی ہے، کیونکر صحیح و مقبول ٹھہری۔ یہی شاہ صاحب اپنے والد شاہ ولی اللہ صاحب سے ناقص اولیست کی نسبت قوی اور صحیح ہے۔ شیخ ابو علی فارمدی کو ابو الحسن خرقانی سے روحی فیض ہے اور ان کو بایزید بسطامی کی روحانیت سے، اور ان کو امام جعفر صادق کی روحانیت سے تربیت ہے اھ فقلہ البلہ وری فی شفاء العلیل (اسے مولوی غلام علی لاہوری نے شفاء العلیل میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً ذرا شاہ صاحب کے کچھ لفظ کو اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل اُن سے مانگتے اور پاتے ہیں“ ملحوظ خاطر رہیں، کس دھوم دھام سے ارواح اولیاء کو حاجت روا مشکل کشا بتایا ہے۔ واللہ! کہا سچ، اگرچہ برائیاں ناواقف ص

الناس اعداء لما جھلوا

(لوگ جس چیز کو نہیں جانتے اس کے دشمن ہوتے ہیں۔ ت)

۷۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	پانچویں فصل	۱۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل
۲۰۶ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	بیان صدقات و فائزہ الخ	۲۔ تفسیر فتح العزیز پارہ نم
۱۷۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	گیارہویں فصل	۳۔ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل

۷ غوث اعظم بمن بے سرو سامان مدد سے
قبلہ دیں مدد سے کعبہ ایمان مدد سے

(غوث اعظم! مجھ بے سرو سامان کی مدد فرمائیں، قبلہ دیں! مدد فرمائیں، کعبہ ایمان! مدد فرمائیں)

سوال (۱۶) اُسی تفسیر عزیزی میں دفن کو نعمت الہی ٹھہرا کر اُس کے منافع و فوائد میں لکھتے ہیں:
از اولیائے مدفونین انتفاع و استفادہ جاریست۔ مدفون اولیاء سے نفع پانا اور فائدہ طلب کرنا جاری ہے۔ (د)

اقول اولاً انتفاع تک خیر تھی کہ بے مقصد منتفع بھی ممکن استفادہ نے غضب کر دیا کہ وہ نہیں۔ مگر طلب فائدہ، پھر کیا اچھا نفع دفن میں نکالا کہ بندگانِ خدا بے حصول علم مرتکب سوال ہو کر معاذ اللہ مشرک ہوتے ہیں۔

ثانیاً لفظ "جاریست" پر لحاظ رہے کہ اس سے مراد نہیں مگر مسلمانوں میں جاری ہونا، اور جو مسلمانوں میں جاری ہو کر شرک نہیں کہ جن میں شرک جاری ہو کر مسلمان نہیں۔

سوال (۱۷) مرزا مظہر جانجانا صاحب جنہیں شاہ ولی اللہ صاحب اپنے مکاتیب میں قیم طریقہ احمدیہ و داعی سنت نبویہ لکھتے ہیں۔ اور جاشیہ مکتوبات و لویہ پراٹھیں شاہ صاحب سے اُن کی نسبت منقول ہندو عرب و ولایت میں ایسا تتبع کتاب و سنت نہیں بلکہ سلف میں بھی کم ہوئے احد مخلصاً مترجماً۔ یہ مرزا صاحب اپنے ملفوظات میں تحریر فرماتے ہیں۔

نسبتِ بابیناب امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت
می رسد، و فقیر انیازی خاص بابیناب ثابست
است۔ در وقت عروض عارضہ جہانی توجہ بآنحضرت
واقع می شود و سبب حصول شفامی گردد۔
امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی بارگاہ تک نسبت
پہنچتی ہے اور فقیر کو اُس جناب سے خاص نیاز حاصل
ہے۔ جب کوئی جسمانی عارضہ لاحق ہوتا ہے تو آنحضرت
کی جانب میری توجہ ہوتی ہے اور شفا یابی کا سبب
بنتی ہے۔ (د)

سوال (۱۸) آگے فرماتے ہیں:

یکبار قصیدہ کہ مطلعش اینست ۷
ایک بار وہ قصیدہ جس کا مطلع یہ ہے، ۷

لے تفسیر فتح العزیز پارہ عم استفادہ از اولیاء مدفونین
لے مکاتیب مرزا مظہر از کلمات طلیبات ملفوظات مرزا صاحب
مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی ص ۱۴۳
مطبع مجبائی دہلی ص ۷۸

فروغ چشم آگاہی امیر المومنین حیدر
ز انگشت ید الہی امیر المومنین حیدر
چشم معرفت کو روشنی عطا ہوا ہے امیر المومنین حیدر
خدائی ہاتھ والی انگشت سے ہے امیر المومنین حیدر
بجانب ایشان عرض نمود نواز شہا فرمودند اللہ۔
حضرت کی بارگاہ میں عرض کیا تو بڑی نوازشیں فرمائیں اللہ

اقول اولاً جب جناب مرزا صاحب امراض میں بارگاہ مشکل کشائی کی طرف توجہ کرتے تھے انھیں
کیا خبر تھی کہ حضرت مولانا علی کرم اللہ وجہہ الاسنی اس وقت میری طرف متوجہ ہیں یا میری طرف تجھ سے التفات فرمائیں گے۔
ثانیاً یونہی جب قصیدہ عرض کرنے بیٹھے کیا جانتے تھے کہ حضرت والا اس وقت سن لیں گے۔ تو ان سب
اوقات میں بے حصول علم مرتکب عرض و توجہ ہو کر انھوں نے جناب اسد اللہی کو سمیع و بصیر علی الاطلاق ٹھہرایا
اور حضرت کے طور پر وہ بُرا لقب پایا یا نہیں۔

ثالثاً مزار پر جا کر کلام و خطاب تو وہ آفت تھا۔ مرزا صاحب جو بے حضور مزار ہی تو جہیں کرتے قصیدے
سُنا تے اُن کے لیے حکم کچھ زیادہ سخت ہو گیا یا نہیں۔

رابعاً اس نیازی خاص پر بھی نظر ہے کہ یہ معاملہ کسے گا اُن جہال کے وہم کا جو نیاز کے لفظ کو
خاص بجانب بے نیاز مانتے، اور اسی بنا پر فاتحہ فاتحہ حضرات اولیاء کو نیاز کہنا شرک و حرام جانتے ہیں۔
خاصاً یہ بڑی گزارش تو باقی ہی رہ گئی کہ دفع امراض کے لیے ارواح طیبہ کی طرف توجہ استمداد
بالغیر تو نہیں۔ اور جناب کے نزدیک بھلا ایسا شخص اتباع شریعت میں یکتا وہ بے نظیر جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب
نے کہا تھا، بالائے طاق، سرے سے بیخ سنت بلکہ از روئے ایمان بقویۃ الایمان راساً مسلم و موحد کہا جائے گا
یا نہیں۔

سوال (۱۹) شاہ ولی اللہ کے والد شاہ عبدالرحیم صاحب کی نسبت کیا حکم ہے؟ وہ بھی اس شرک عالمگیر
سے محفوظ نہ رہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول الجلیل میں لکھتے ہیں:
و ایضاً تادب شیخنا عبدالرحیم علی روح جده لامہ الشیخ رفیع الدین محمدؒ
شفا العلیل میں اس کا ترجمہ یوں کیا

”اور بھی ہمارے مرشد شاہ عبدالرحیم ادب آموز ہوئے اپنے نانا شیخ رفیع الدین محمد کی روح سے۔“
اور حاشا فیض یوں نہ تھا کہ ادھر سے بے طلب آیا ہو، بلکہ یہی جا کر قبر پر متوجہ ہوا کرتے۔ خود شاہ ولی اللہ

۱۔ مکاتیب مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طلیات ملفوظات مرزا صاحب مطبع مجتہدائی دہلی ص ۸۰
۲۔ و سہ القول الجلیل مع شفا العلیل گیارہویں فصل ایچ ایم سعید کینی کراچی ص ۸۰-۷۹

اپنے والد ماجد سے انفاس العارفين میں ناقل ،

میں فرمودندہ مراد درمید حال بزار شیخ رفیع الدین الفی
فرماتے تھے مجھے ابتدائے حال میں شیخ رفیع الدین
پیدا شد۔ آں جاہی رقم و بقبر شاں منوچر می شدم
ان کی قبر کی طرف متوجہ ہوتا تھا الخ (ت)

یارب اجب مولوی اسماعیل کے اساتذہ و مشائخ سب گرفتار شرک ٹھٹھے یہ کہ انھیں کے خوشہ چین، انھیں
کے نام لیوا، اُن کے مداح، اُن کے مقلد کیونکر مومن موصد رہے
و حسن نبات الاارض من کرم البذر
(زمین کا پودہ عمدہ جب ہی ہوتا ہے کہ بیج اچھا ہو۔ ت)

صنف آخر من هذا النوع (اسی نوع کی ایک اور قسم)

اس میں وہ سوالات مذکور ہوں گے جو مولوی صاحب کے استدلال دوم یعنی تمسک بحديث من
حلف الخ سے متعلق ہیں۔

سوال (۲۰) حدیث من حلف بغير الله فقد اشرک کی جو عمدہ شرح افادہ فرمائی، ذرا کتب الحدیث
فقہ پر نظر کر کے ارشاد ہو جائے کہ کلمات علماء سے کہاں تک موافق ہے۔ فقیر بہت ممنون احسان ہوگا اگر ایک
عالم معتمد کی تحریر سے بھی آپ نے اپنا بیان مطابق کر دکھایا۔ الفاظ شریفہ پیش نظر رہیں کہ اس حرمت کا سبب
سوا اس کے نہیں الخ

سوال (۲۱) اعتقاد نفع و ضرر پر قسم کی دلالت، کس قسم کی دلالت، آیا لغت اس کے معنی سے یہ امر مفہوم،
یا عقلاً خواہ عرفاً لازم و ملزوم، کہ آدمی اسی کی قسم کھائے جس سے نفع و ضرر کی امید رکھے۔

صدیہ اسلام میں جو صحابہ کرام کعبہ معظمہ کی قسم کھاتے تھے حکماء رواۃ النسائی وغیرہ (جیسا کہ نسائی

المعارف گنج بخش روڈ۔ لاہور ص ۳۶

دار الفکر بیروت ۸۶/۲

نور محمد کا رخا تجارت کتب کراچی ۱۴۳/۲

زندہ جاوید

مردی از عبد اللہ ابن عمر

المحلف بالکعبۃ

لہ انفاس العارفين (اردو ترجمہ)

لہ مسند احمد بن حنبل

لہ سنن نسائی

وغیرہ نے روایت کیا۔ ت) اُس وقت وہ کعبہ کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے تھے؛ بینوا تو جبر و
سوال (۲۲) غیر خدا کو کسی طرح نافع یا ضار جاننا مطلقاً شرک ہے یا خاص اُس صورت میں کہ اُسے نفع و ضرر
میں مستقل بالذات مانے۔ بر تقدیر اول یہ وہ شرک ہے جس سے عالم میں کوئی محفوظ نہیں۔ جہاں شہد کو نافع اور
زہر کو مضر جانتا ہے۔ سچے دوست سے نفع کی امید، بگٹے دشمن سے ضرر کا خوف رکھتا ہے۔ عالم کی خدمت حاکم
کی اطاعت اسی لیے کرتے ہیں کہ دینی یا دنیوی نفع کی توقع ہے۔ مخالفت مذہب سے احتیاط سناپ سے
احتراز اسی لیے رکھتے ہیں کہ روحانی یا جسمانی ضرر کا اندیشہ ہے۔ خود قرآن عظیم ارشاد فرماتا ہے:
أَبَاؤَكُمْ وَابْنَاؤُكُمْ لَاتَدْرُونَ إِيْهِمْ أَقْرَبُ لَكُمْ تَحَارَىٰ بَابُ تَحَارَىٰ تَحَارَىٰ تَحَارَىٰ تَحَارَىٰ تَحَارَىٰ
نَفْعًا۔ اُن میں کون تمھیں نفع دینے میں زیادہ نزدیک ہے۔

اور فرماتا ہے:

وَمَا هُمْ بِضَارِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِذَنْ
بِاللهِ ۖ اور وہ اس سے کسی کو ضرر نہ پہنچائیں گے
بے حکم خدا کے۔

صحیح مسلم شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں،

مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَنْفَعْهُ۔ تم میں جو اپنے بھائی مسلمان کو نفع دے سکے
نفع دے۔

امام احمد و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و ابن حبان و تہذیب و معجم و مسند و سنن و
حضور نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

مَنْ ضَامَرَ ضَامِرًا لِلَّهِ بِهِ وَمَنْ شَاقَّ شَقًّا
اللَّهُ عَلَيْهِ ۖ جو کسی کو ضرر دے گا اللہ تعالیٰ اسے نقصان پہنچائے گا
اور جو کسی پر سختی کرے گا اللہ تعالیٰ اسے مشقت میں ڈالے گا۔

عہ ذکر نسخ نافع نہ ہوگا۔ کیا شرک و توحید میں بھی نسخ جاری ہے ۱۲ منہ (د)

۱۱/۴ القرآن

۱۰۲/۲ القرآن

۲۲۲/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی باب استجاب الرقیہ من العین الخ
۲۸۴/۱ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی باب ماجار فی النجیۃ
۳ صحیح مسلم باب استجاب الرقیہ من العین الخ
۴ جامع الترمذی باب ماجار فی النجیۃ

حاکم کی حدیث میں ہے مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم نے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حجرا سود کی نسبت فرمایا :

بلی یا امیر المؤمنین اللہ یغفر ویسفع لہ کیوں نہیں اے امیر المؤمنین ! یہ پتھر نقصان دے گا (الحدیث) اور نفع پہنچائے گا۔ (الحدیث)

بر تقدیر ثانی واقع و نفس الامر اس گمان کے خلاف پر شاہ عادل، لاکھوں آدمی اپنے یا اپنے محبوب کے سر یا آنکھوں یا جان کی قسم کھاتے ہیں، اور ہرگز ان کے خواب میں بھی یہ خیال نہیں ہوتا کہ یہ چیزیں بالاستقلال ہمارے نفع و ضرر کی مالک ہیں۔ نہ ہرگز سامع کا ذہن اس طرف جاتا ہے۔ بھلا حضرت نابغہ بعدی رضی اللہ عنہ کے اس قول کے کیا معنی ہیں : ۱۔

لعمری وما عمری علی بہین

لقد نطقت بطلا علی الاقاصع

(میری زندگی کی قسم، اور میری زندگی کوئی معمولی چیز نہیں — بلاشبہ اژدہوں (دشمنوں) نے مجھ پر جھوٹ باندھا ہے۔ ت)

اور جناب کے نزدیک اُس سے کیا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اُمّ المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وغیرہا پیشوایان دین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے اپنے باپ اور اپنی جان کی قسم کھانی مروی کہ خادم حدیث پر غنی نہیں۔

سوال (۲۳) خیر قسم غیر سے تو آپ کے نزدیک یہ صرف ظاہر ہی ہوتا تھا کہ وہ اپنے عقیدے میں غیر خدا کو بھی نفع و ضرر رسان جانتا ہے۔ بگمان جناب اتنی ہی بات پر شرع مطہر میں بنائے تحریم ہوئی حالانکہ اس کے دل کا حال خدا جانے۔ اب ان کی نسبت حکم ارشاد ہو، جو صاف صاف بالتصریح غیر خدا کو نہ فقط نفع و ضرر رسان بلکہ مالک نفع و ضرر بتائیں، اور وہ بھی کہے، اُس شقی کو جو مدعی الوہیت رہا ہو۔ اور برسوں خزان بے عقل نے اُسے پوجا ہو۔ وہ کون فرعون بے عون۔ نسأل اللہ عن حالہ الصون (خدا سے دعا ہے کہ ہمیں اس کی حالت سے بچائے۔ ت) شاہ عبدالعزیز صاحب اس امر کے ثبوت میں کہ سامری والوں کی گوسالہ پرستی قبیلوں کی فرعون پرستی سے بدتر تھی۔ تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں : تعظیم بادشاہ صاحب اقتدار کہ مالک نفع و ضرر میباشد ایسے صاحب اقتدار بادشاہ کی تعظیم جو نفع و ضرر کا

فی الجملہ وجہ معقولیت دارد۔ گو سالہ لا یعقل کہ در بلاد ت
 ملک ہونی الجملہ ایک وجہ معقولیت رکھتی ہے مگر بے عقل
 گائے کا بچہ اوجہ بلاد ت اور یہ قوفی میں ضرب المثل ہے
 کسی طرح قابل تعلیم نہیں۔ (ت)

سوال (۲۴) یہ تو آئندہ عرض کروں گا کہ طلب دعا کو اعتقاد نفع و ضرر سے کتنا تعلق۔ بالفعل اسے یہی فرض
 کر کے مجرازش کروں کہ دعا مانگو انے میں تو وہ اعتقاد نفع و ضرر نکالا، جو معنی شرک۔ حالانکہ وہ خود ان سے کسی حجت
 کی خواستگاری نہیں۔ پھر،

(۱) اُن کے مزارات عظیمۃ البرکات پر حاضر ہو کر خود اُن سے بھیک مانگنا۔

(۲) یا رُوح یا رُوح پکار کر اُن کے فیض کا منتظر رہنا۔

(۳) اپنی مشکلوں کا اُن سے حل چاہنا۔

(۴) بیمار پڑیں تو شفا ملنے کو اُن کی طرف توجہ کرنا کہ ابھی صنفِ سابق میں منقول ہوئے اُن میں کتنا اعتقاد نفع و
 ضرر ثابت ہوتا ہے۔ اور

(۵) لفظ انتفاع و استمداد خود بمنے نفع یافتن و فائدہ خواستن۔ اس کا قصد بے اعتقاد نفع کس عاقل سے معقول۔
 ہاں ہاں، انصاف کیجئے تو دعا طلبی سے دریوزہ گری و حاجت خواہی کہیں زیادہ ہے۔ اس میں صرف نیت سائل
 پر مدار تفرقہ ہے، اگر سبب ظاہری و مظہر عون باری جانا تو خالص حق اور معاذ اللہ مستقل مانا تو زائر شرک۔
 بخلاف طلب دعا کہ وہاں نفس کلام مطلوب منہ کی غلامی و بندگی اور حضرت غنی جل جلالہ کی طرف محتاجی پر
 دلیل واضح۔ یہاں تک کہ تو ہم استقلال سے اس کا اجتماع محال کہا لا یخفی علی اولی النہی (جیسا
 کہ اہل عقل پر غنی نہیں۔ ت) با اینہم اگر یہ شرک ہے تو اُس کے لیے تو کوئی لفظ مجھے شرک سے بدتر ملتا
 بھی نہیں جس کا مصداق ٹھہراؤں صر

ضاق عن وصفکم نطاق البیان

(آپ کے وصف سے بیان کا دائرہ تنگ ہے۔ ت)

سوال (۲۵) اگر مان بھی لیں کہ غیر خدا کی قسم اسی لیے حرام ہوئی تو اس کو مسئلہ دائرہ سے کیا علاقہ۔ کیا کسی
 سے دعا کے لیے کہنے میں بھی اسی طرح کے نفع و ضرر کا اعتقاد ظاہر ہوتا ہے جو معنی شرک ہے۔

(۱) خود مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے دعا چاہی

لہ تغیر عزیزی سورۃ البقرۃ بیان رفتن موسیٰ علیہ السلام برائے آوردن کتاب الوعدانی دارالکتب لال کواں مہی ص ۲۳۸

جب وہ مکہ معظمہ جاتے تھے۔ ارشاد فرمایا :

لا تنسنا یا اخي من دعائك۔ رواہ ابوداؤد
عنه رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

اے بھائی! اپنی دُعائیں ہمیں نہ بھول جانا (اسے
ابوداؤد نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کیا۔ ت)

احمد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے، فرمایا،
اشوکنیا اخي في صالح دعائك ولا تنسنا۔

بھائی! اپنی نیک دُعائیں ہمیں بھی شریک کر لینا اور
بھول نہ جانا۔

(۲) حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادتِ کریمہ تھی جب دفنِ میت سے فارغ ہوتے تو قبر پر پھڑک
صحابہ کرام سے ارشاد فرماتے :

استغفر والاخيكم واسئلوه التثبيت۔
فانه الآن يسأل۔ رواہ ابوداؤد والحاكم
والبيهقي بسند حسن عن عثمان الغني
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔
اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے ثابت
رہنے کی دُعا مانگو کہ اب اُس سے سوال ہوگا (اسے
ابوداؤد، حاکم اور بیہقی نے بسند حسن حضرت عثمان غنی
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

(۳) امام احمد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے فرمایا :

اذا القيت الحاج فسلم عليه وصالحه ومرة
ان يستغفر لك قبل ان يدخل بيته فانه
مغفوره۔
جب تُو حاجی سے ملے سلام و مصافحہ کرو اور قبل اس کے
کہ وہ اپنے گھر میں جائے اپنی مغفرت کی دُعا اس سے
منگو کہ وہ بخشا ہوا ہے۔

(۴) حضور نے اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر کر کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو حکم دیا،
فمن لقيه منكم فليستغفر لكم۔
تم میں جو اُسے پائے اپنے لیے اُس سے دُعائے بخشش

۲۱۰/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الدعاء	لے سنن ابی داؤد
۲۱۳ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب فضل دعاء الحاج	لے سنن ابن ماجہ
۱۰۳/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب الاستغفار	لے سنن ابی داؤد
۶۹/۲	دار الفکر بیروت	مروی از عبد اللہ ابن عمر	لے مسند احمد بن حنبل
۳۱۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	فضائل اویس قرنی	۵ ص صحیح مسلم

اخرجه مسلم و البيهقي عن عمر الفاروق كرايے۔ اسے مسلم اور بیہقی نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

ایک روایت میں ہے حضرت فاروق کو بالخصوص بھی حکم ہوا اُن سے دُعا کرنا کہ وہ اللہ کے حضور عزت والے ہیں اخرجہ الخطیب وابن عساکر (اسے خطیب اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

(۵) حسب الحكم امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه نے اُن سے دُعا چاہی۔

اخرجه ابن سعد والحاكم وابوعوانه والرويانى و البيهقي فى الدلائل وابونعيم فى الحلية كلهم من طريق اسير بن جابر عن عمر رضي الله تعالى عنه۔

اسے بطریق اسیر بن جابر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ابن سعد، حاکم، ابوعوانہ، رویانی، دلائل میں بیہقی، اور علیہ میں ابونعیم نے روایت کیا۔ (ت)

(۶) ایک روایت میں ہے امیر المؤمنین فاروق و امیر المؤمنین مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما دونوں کو حضرت اویس سے طلب دُعا کا حکم تھا، دونوں صاحبوں نے اپنے لیے دُعا کرائی۔ اخرجہ ابن عساکر (اسے ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)

(۷) امام ابو بکر بن ابی شیبہ استاذ امام بخاری و مسلم اپنے مصنف اور امام بیہقی دلائل النبوة کی مجلد یازدہم میں بسند صحیح بطریق ابو مغویۃ عن الأعمش عن ابی صالح عن مالک الدار رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں:

قال اصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاؤا رجلا الى قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ استسق اللہ یعنی عید معدلت مہد فاروقی میں ایک بار قحط پڑا، ایک صاحب یعنی حضرت بلال بن عمارث منزی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مزار اقدس حضور طہار بیگناہ صلی اللہ

علیہ نص علی صحیحۃ الامام القسطلانی فی المواہب ۱۲ من علیہ ہو بلال بن الحارث المنزی الصحابی کما عند سیف فی کتاب الفتوح ۱۲ ذرقانی شرح مواہب (م)

امام قسطلانی نے مواہب میں اس کے صحیح ہونے کی تصریح فرمائی۔ وہ بلال بن عمارث منزی صحابی ہیں، جیسا کہ سیف فی کتاب الفتوح میں ہے ۱۲ ذرقانی شرح مواہب (ت)

لہ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی ۸۲/۵، کنز العمال ج ۱۱ الخطیب حدیث ۳۲۰۶۳ ۴۵/۱۲

لہ المستدرک للحاکم ذکر لغار اویس قرنی دار الفکر بیروت ۲۰۳/۲

لہ مختصر تاریخ ابن عساکر فی ترجمہ اویس قرنی " " " ۸۳/۵ و ۸۴

لا مَنكَ فَاَنَّهُمْ قَدْ هَلَكُوا فَاتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ فَقِيلَ لَهُ أَنْتَ عَمْرٍاءُ فَاقْرَأِ السَّلَامَ وَاخْبِرْهُ أَنْكُمْ مُسْتَقِيمُونَ۔
الحديث۔

تعالیٰ علیہ وسلم پر حاضر ہو کر عرض کی: یا رسول اللہ! اپنی امت کے لیے اللہ تعالیٰ سے پانی مانگئے کہ وہ ہلاک ہوئے جاتے ہیں۔ رحمتِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن صحابی کے خواب میں تشریف لائے اور ارشاد فرمایا

عمر (رضی اللہ عنہ) کے پاس جا کر اُسے سلام پہنچا اور لوگوں کو خبر دے کر پانی آیا چاہتا ہے۔ الحديث (ت)

شاہ ولی اللہ قرۃ العینین میں یہ حدیث نقل کر کے کہتے ہیں: سداہ ابو عمر فی الاستیعاب (۱) سے ابو عمر بن عبد البر نے استیعاب میں روایت کیا۔ (ت)

تنبیہ نلبیہ: یہ چند حدیثیں ہیں احيائے حقیقی سے طلب دُعائیں۔ اور اموات سے طلب کی قدریے بحث کہ اصل مسئلہ مسئلہ سائل ہے، ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔ یہاں ایک نکتہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو بات شرک ہے اس کے حکم میں احياء و اموات و انس و جن و ملائک و غیر ہم تمام مخلوق الہی یکساں ہیں کہ غیر خدا کوئی ہو خدا کا شریک نہیں ہو سکتا تو امور شرک میں حیات و موت سے تفرق، جیسا کہ اس طائفہ جدیدہ کا شیوہ قدیم ہے۔ دائرہ عقل و شرع دونوں سے خروج، کیا زندہ خدا کے شریک ہو سکتے ہیں، صرف شراکت اموات ہی ممنوع ہے۔ مولوی صاحب اپنی مقیس علیہ یعنی قسم غیر کو ملاحظہ کریں کہ حلال نہیں تو مردے زندہ کسی کے لیے حلال نہیں۔ یونہی اگر طلب دُعائیں شرک ہو تو ہرگز یہ حکم فقط اموات سے خاص نہ ہوگا بلکہ یقیناً احياء سے دُعا کرانی بھی حرام ٹھہرے گی کہ خدا کا شریک نہ ہو سکتے ہیں زندہ مردے سب ایک سے۔ ولہذا شیخ الشیوخ علمائے ہند مولانا برکنہ سییدی شیخ محقق عبدالحق محدث دہلوی قدس اللہ سرہ العزیز نے شرح مشکوٰۃ شریف میں فرمایا:

اگر ایں معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کردیم موجب شرک و توجہ بما سوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم می کند پس باید کہ منع کرده شود۔ توسل و طلب دُعا از صالحان و دوستان خدا در حالت حیات نیز و ایں ممنوع نیست بلکہ مستحب و مستحسن است با اتفاق و شائع است

یہ معنی جو ہم نے امداد اور مدد طلبی میں بیان کیا اگر شرک کا موجب اور غیر اللہ کی طرف توجہ قرار پائے، جیسا کہ منکر خیال رکھتا ہے تو چاہئے کہ صالحین اور اولیاء اللہ سے زندگی میں بھی توسل اور دُعا طلبی سے منع کیا جائے۔ حالانکہ یہ ممنوع نہیں بلکہ بالاتفاق مستحب و

مستحسن اور دین میں عام ہے۔ (ت)

عزیز! یہ نکتہ بہت کارآمد ہے، اور اکثر اوہام و شبہات کا رد۔ فاحفظ تحفظ و تحفظ من المرشد با وفی حظ (اسے یاد رکھو گے تو محفوظ رہو گے اور ہدایت سے بھرپور حصہ پاؤ گے۔ ت)

نوع دوم: مخالفت مولوی صاحب وہم مذہبان مولوی صاحب میں۔ یہاں اس امر کا ثبوت ہو گا کہ مولوی صاحب کی تحریر مذہب منکرین سے بھی موافق نہیں۔ جو جو عدیدہ و اصول و فروع طائفہ جدیدہ سے صریح مخالفت اور مذہب مہذب اہل حق سے بعض باتوں میں گونہ موافقت فرماتی ہے۔ پھر یہی نہیں کہ صرف ہم مذہبوں ہی سے خلاف ہو اور خود مولوی صاحب اُن مخالفت کا بخوشی التزام فرمائیں۔ نہیں، نہیں، بلکہ بہت وہ بھی ہیں جو نادانستہ سرزد ہو گئیں کہ ظاہر ہوئے پر خود بھی آپ کو گوارا نہ ہوں۔ اور اگر تسلیم فرمائیں تو اس سے کیا بہتر۔ دیکھئے تو، یہیں کتنے مسائل نزاعیہ طے ہوئے جاتے ہیں۔

مخالفت (۱) مولوی صاحب فرماتے ہیں، زیارت قبور مومنین خاصۃً بزرگان دین مندوب و مستنون ہے۔ یہ خصوصیت ہمارے طور پر بیشک حق، مگر صاحب مائتہ مسائل کے بالکل خلاف۔ انھوں نے جو قم زیارت شرعاً بلا کراہت جائز مانی اُس میں مزارات عالیہ حضرات اولیا اور ہر شرابی زنا کار کی قبر یکساں جانی۔ حدیث قتال (ان کے الفاظ یہ ہیں) :

درین قسم زیارت کردن قبر ولی وغیر ولی و شہید و غیر شہید و صالح و فاسق و غنی و فقیر برابر است۔
اس قسم میں ولی، غیر ولی، شہید، غیر شہید، صالح، فاسق، غنی اور فقیر سب کی قبر کی زیارت یکساں ہے۔
پھر اُس برابری پر بھی صبر نہ آیا۔ آگے اُلٹی ترقی معکوس کر کے فرمایا :

بلکہ از زیارت قبور اغنیاء و ملوک زیادہ تر عبرت حاصل می گردد۔
بلکہ مالداروں اور بادشاہوں کی قبروں کی زیارت سے زیادہ عبرت حاصل ہوتی ہے۔ (ت)

مطلب یہ کہ جس فائدہ کے لیے شرع نے زیارت قبور جائز کی ہے وہ مزارات اولیاء میں ہرگز ایسا نہیں

عہ اقول و یا اللہ التوفیق ان مرد عاقل محرمانہ مسائل سے پوچھا چاہئے کہ اگر (باقی برصفہ آئندہ)

۳۰۱/۳	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	فصل اول	باب حکم الاسرار	لہ اشعۃ اللمعات
۲۳-۲۴	مکتبہ توحید و سنتہ پشاور		سوال سیزدہم	لہ مائتہ مسائل
				لہ ایضاً

جیسا روپے والوں کی قبروں میں ہے۔ تو آدمی کو چاہئے وہیں جائے جہاں دو آنے زیادہ پائے، اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

مخالفیت (۲) مولوی صاحب وقت زیارت قبور درود و فاتحہ پڑھ کر اموات کو ثواب بخشنا مندرجہ و مسنون فرماتے ہیں۔ بہت اچھا۔ قرآن و حدیث سے درود و فاتحہ کی خصوصیت ثابت کر دکھائیں، یا قرون ثلاثہ میں اس تخصیص کا رواج بتائیں، ورنہ ندب و استنکان درکنار اصول طائفہ پر کل بدعتہ ضلالہ و کل ضلالہ فی الناس میں داخل ٹھہرائیں۔

مخالفیت (۳) سوال سائل میں درود و فاتحہ دونوں کا معاً پڑھنا مذکور تھا اور اُسی پر حضرت کا جواب وارد۔ بالفرض اگر فردا فردا ان کا پڑھنا ثابت بھی فرمائیں تو اصول طائفہ پر ہیئات اجتماعیہ محل کلام رہیں گی۔ اس بنا پر آپ کو حکم بدعت دینا تھا، یا تسلیم فرمائیے کہ بعد حسن آحاد حسن مجروح میں کلام نہیں جب تک خصوصاً جماع میں کوئی مفسدہ نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) تمہارا بیان حق ہے تو واجب تھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر قبور اُحد و بقیع پر سو بار رونی افروز نہ ہوئے تو بادشاہوں جباروں کے مقابر پر دو سو بار تشریف لے گئے ہوتے تاکہ اُمت کو اختیار النفع و الفضل کی طرف ارشاد فرماتے یا نہ سہی برابر ہی سہی، کم ہی سہی، کبھی ہی سہی، ایک ہی بار ثابت کر دو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کسی بادشاہ کی خاک پر تشریف فرما نہ ہوئے ہوں یا قبر غنی کی بوجہ غنا تخصیص فرمائی ہو۔ پھر سخت عجب ہے کہ جس خاص امر کے لیے حضور نے زیارت قبور جائز فرمائی اس کا حصول جہاں بیشتر اور منفعت شرعیہ اتم و او فرمائی کو دائم ترک فرمائیں نہ وہ صحابہ کرام میں ہرگز رواج پائے پھر ہر قرن طبقہ کے اہل اسلام ہمیشہ زیارت مزارات صلحا کا اہتمام و اعتنا رکھیں، نہ یہ کہ فتلاں بادشاہ یا سیمٹھ کی گور پر چلو و پاں نفع زائد ملے گا۔ حق یہ ہے کہ مزارات عالیہ حضرات ادیبان کرام قدست اسرار ہم پر امر عبرت میں بھی ترجیح، ممنوع اور مشروعیت زیارت کی غرض اس میں منحصر ہونا قطعاً باطل و مدفوع، خود انھیں حضرت کی مظاہر الحق ترجمہ مشکوٰۃ کی بعض عبارات مقصد سوم میں ملیں گی، جو ظاہر کر دیں گی کہ صاحب مائتہ مسائل فسی ما قدمت یسداۃ (پہلے جو کچھ چکے اُسے مجھول گئے۔ ت) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ (م)

لے الدر المنثور بحوالہ مسلم وغیرہ تحت آیت من یحیی اللہ ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ ایران ۱۴۴/۳

محافت (۴) متکلمین طائفہ کی تقریریں گواہ کہ جو فعل فی نفسہ حسن ہو مگر عوام میں اُن کے زعم پر خلط مفاسد کے ساتھ جاری۔ وہ اصل کو ممنوع ٹھہراتے ہیں، نہ کہ مفاسد سے منع۔ اور اصل کی تجویز کریں جب آپ کے نزدیک زیارت مزارات متبرکہ بطور شرک رائج کہ استمداد مذکور شائع و مشہور۔ تو اصول طائفہ پر اصل زیارت کو حرام کہنا تھا، نہ مندوب و مستنون۔

مخالفیت (۵) مولوی اسحاق مائتہ مسائل میں لکھتے ہیں،

اذان دادن بعد از دفن بدعت و مکروہ است زیرا کہ
معهود از سنت نیست و انچه معهود از سنت نیست
بموجب روایات کتب فقہ مکروہ می باشد۔ و
عباسۃ الکتب هذا یکره عند القبر ما لم
یعهده من السنة والمعهود منها لیس
الانریا سرتہ والدعاء عندہ قائما کما
فی فتح القدیر والبحر الرائق والنہر الفائق
والفتاوی العالمگیری علیہ

مخالفیت (۷) جب آپ کے نزدیک مانع اور اک جیلوت خاک۔ تو جب تک مٹی نہ دی ہو یا جہاں دفن ہے اس طرح کہتے ہوں کہ باہر کی آواز اندر جانے سے روک نہ ہو، جیسے علامہ ابن الحاج مدظل میں اہل مصر کا رواج بتاتے ہیں کہ اموات کی قبریں نہیں بناتے بلکہ نہ خانوں میں رکھ آتے ہیں اور ان کے لیے دروازے ہوتے ہیں کہ جب چاہو اندر جاؤ یا باہر آؤ۔ وہاں کے لیے حکم الہی ارشاد ہو۔ اگر ایسی جگہ کوئی یوں پکارے اور اموات سے دعا کرنے کو کہے تو قطعاً مشرک یا شائبہ و شبہ مشرک میں گرفتار ہوگا یا نہیں۔ متکلمین طائفہ تو ہرگز نہ مانیں گے آپ اپنے کلام کا لحاظ فرمائیں۔

مخالفیت (۸) الحمد للہ کہ جناب کا طرز کلام اول سے آخر تک شاہد عدل کہ آیت کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ كَوْنُفِي سَمَاعٍ سے کچھ علاقہ نہیں، نہ ہرگز اُس سے یہ مفہوم۔ ورنہ کلام جناب کلام اللہ کے صریح خلاف ہوگا۔

اَوَّلًا آیہ کریمہ یقیناً عام، پس اگر اُس سے نفی سماع مستفاد ہو تو قطعاً سلب کلی پر دلالت کرے گی۔ پھر آپ ارشاد ربانی کے خلاف بعض اموات کے لیے ایجاب کیونکر کہہ سکتے ہیں۔

ثانیاً اس تقدیر پر مفاد آیت یہ ہوگا کہ نفس موت منافی سماع ہے، نہ یہ کہ موتی کو اصل قوت حاصل۔ اور عدم اور اک بوجہ حائل۔ پھر آپ کیونکر بخلاف قرآن جیلوت جب پر بنائے کار رکھتے ہیں۔

لا تجرم واضح ہو کہ آیہ کریمہ کے صحیح معنی ذہن سامی میں ہیں اور آپ خوب سمجھ چکے ہیں کہ اُس میں نفی سماع کا اصلاً ذکر نہیں کما هو الحق المناصب (جیسا کہ یہی حق خالص ہے۔ ت) اور عجب نہیں کہ اسی لیے آپ نے آیہ کریمہ کا ذکر نہ فرمایا، ورنہ اس کے ہوتے بیگانہ باتوں کی کیا حاجت ہوتی۔ لہذا فقیر نے بھی اس بحث کو بشرطیکہ مولوی صاحب جواب میں اس کی طرف رجعت فرمائیں جواب الجواب پر ٹول رکھا۔ واللہ الموفق۔

مگر از انجا کہ مقام خالی نہ رہے بتوفیقہ تعالیٰ بعض جوابوں کی طرف اشارہ کروں فاقول و باللہ استعین (تو میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے مدد کا طالب ہوں۔ ت)

جواب اول آیت کا صریح منطوق نفی سماع ہے، نہ نفی سماع۔ پھر اُسے عملی نزاع سے کیا علاقہ۔ نظیر اُس کی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اُحِبُّتَ ہے۔ اسی لیے جس طرح وہاں فرمایا و لکن اللہ یہدی من یشاء یعنی لوگوں کا ہدایت پانا نبی کی طرف سے نہیں خدا کی طرف سے ہے۔ یونہی یہاں بھی ارشاد ہوا :

سے القرآن ۸۰/۲۷

سے القرآن ۵۶/۲۸

سے القرآن ۵۶/۲۸

اِنَّ اللّٰهَ يَسْمَعُ مِنْ يَشَاءُ (بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا ہے۔ ت) وہی حاصل ہوا کہ اہل قبور کا سُننا تمہاری طرف سے نہیں اللہ عزوجل کی طرف سے ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فَالْأَيَّةُ مِنْ قَبِيلِ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اٰجَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
یہ آیت اس آیت کی قبیل سے ہے ، بیشک تم ہدایت نہیں دیتے مگر خدا ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے (ت)

جواب دوم نفی سماع ہی مانو تو یہاں سے سماع قطعاً بمعنی سمیع قبول و انتفاع ہے۔ باپ اپنے عاق بیٹے کو ہزار بار کہتا ہے ، وہ میری نہیں سُننا کسی عاقل کے نزدیک اس کے یہ معنی نہیں کہ حقیقتہً کان تک آواز نہیں جاتی ، بلکہ صاف یہی کہ سُننا تو ہے ، مانتا نہیں۔ اور سُننے سے اُسے نفع نہیں ہوتا۔ آیہ کریمہ میں اسی معنی کے ارادہ پر ہدایت شاہد کہ کفار سے انتفاع ہی کا انتفاع ہے نہ کہ اصل سماع کا۔ خود اسی آیہ کریمہ اِنَّكَ لَا تَسْمَعُ السَّمَوٰتِ كَتَمْتُمْ اَرْشَادًا فَرَمَاتُمْ عَزَّوَجَلَّ

اِنَّ تَسْمَعُ اِلَّا مِنْ يَوْمِنَا فَهَم مَّسْمُوعُونَ
تم نہیں سُناتے مگر اُنھیں جو ہماری آیتوں پر یقین رکھتے ہیں تو وہ فرمانبردار ہیں۔

اور پُر نظر ہر کہند و نصیحت سے نفع حاصل کا وقت یہی زندگی دنیا ہے۔ مرنے کے بعد نہ کچھ ماننے سے فائدہ نہ سننے سے حاصل۔ قیامت کے دن سبھی کافر ایمان لے آئیں گے ، پھر اس سے کیا کام اَلْاَن وَقَدْ عَصَيْتُمْ قَبْلُ (کیا اب جبکہ اس سے پہلے نافرمان رہے۔ ت) تو حاصل یہ ہوا کہ جس طرح اموات کو وعظ سے انتفاع نہیں ، یہی حال کافروں کا ہے کہ لاکھ تجھائیے نہیں مانتے۔ علامہ حلبی نے سیرت انسان العیون میں فرمایا :

السماع المنفی فی الایة بمعنی السماع النافع
وقد اشار الی ذلك الحافظ المجلد السیوطی
بِقَوْلِهِ
سماع موقی کلام الخلق قاطبة
جائت به عندنا الاثار فی الکتب

آیت میں جس سُننے کی نفی کی گئی ہے وہ سماع نافع کے معنی میں ہے ، اور اس کی طرف حافظ جلال الدین سیوطی نے اپنے اس کلام سے اشارہ فرمایا ہے :
مردوں کا کلام مخلوق سُننا حق ہے ، اس سے متعلق ہمارے پاس کتابوں میں آثار وارد ہیں۔

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۲/۳۵

سُورَةُ مَرْقَاةِ الْمَصَانِعِ باب حکم الاسرار

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۸۱/۲۷

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۹۱/۱۰

مکتبہ جمعیہ کوئٹہ

۵۱۹/۷

وآية النفي معناها سماع هدى

لا يقبلون ولا يصغون للادب

اور آیت نفی کا معنی سماع ہدایت ہے یعنی وہ قبول نہیں

کرتے اور ادب کی بات پر کان نہیں دھرتے۔ (ت)

امام ابو البرکات نسفی نے تفسیر مدارک التنزیل میں زیر آیہ سورۃ فاطر فرمایا،

شبه الکفار بالموتی حیث لا ینفقون

بسمو عہم

کفار کو مردوں سے تشبیہ دی اس لحاظ سے کہ وہ جو

سننے ہیں اس سے فائدہ نہیں اٹھاتے۔ (ت)

مولانا علی قاری نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا،

النفي منصب على نفى النفع لا على مطلق

السمع

مطلق سننے کی نفی نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ ان کا سننا

نفع بخش نہیں ہوتا۔ (ت)

جواب سوم مانا کہ اصل سماع ہی منفی ہوگوسے، موتی سے، موتی کون ہیں؟ ابدان، کہ روح تو کبھی مرقی

ہی نہیں۔ اہل سنت و جماعت کا یہی مذہب ہے، جس کی تصریحات بعونہ تعالیٰ تمہید و فصل اول و دوم، نوح اول

مقصد سوم میں آئیں گی۔ ہاں کس سے نفی فرمائی؟ من فی القبور سے یعنی جو قبر میں ہے۔ قبر میں کون ہے؟

جسم، کہ روحیں تو علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ مقامات عز و اکرام میں ہیں، جس طرح ارواح کفار

متحین یا نار یا چاہ وادی برہوت وغیرہ مقامات ذلت و آلام میں۔ امام سبکی شفاء السقام میں فرماتے ہیں،

لانذی ان الموصوف بالموت موصوف بالسماع

انما السماع بعد الموت لحي وهو الر و

ہم یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ جومات سے متصف ہے وہی

سننے سے بھی متصف ہے، مرنے کے بعد سننا ایک

ذی حیات کا کام ہے جو روح ہے۔ (ت)

شاہ عبدالقادر صاحب برادر حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب توفیح القرآن میں زیر کریمہ و ما انت

بسمع من فی القبور فرماتے ہیں، حدیث میں آیا ہے کہ مردوں سے سلام علیک کروؤد سننے ہیں، بہت

جگہ مردوں کو خطاب کیا ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ مردے کی روح سنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سن

سکتا ہے۔

سہ السیرۃ الحلبیۃ باب غزوۃ بدر النکبذی المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۱۸۲/۲

سہ تفسیر مدارک التنزیل تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲ دارالکتب العربیۃ بیروت ۳۳۹/۳

سہ مرقاۃ المصابیح باب حکم الاسراء مکتبۃ حبیبیہ کوئٹہ ۵۱۹/۷

سہ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس نوریہ رضویہ سکھر ۲۰۹ ص

سہ موضح القرآن تحت سورہ ۳۵ آیت ۲۲ ناشران قرآن لمیٹڈ اردو بازار لاہور ۶۹۷ ص

بہترین جواب بتوفیق الہدای قبل مطالعہ کلام علماء ذہین فقیر میں آئے تھے، پھر ان کی تصریحیں کلمات علماء میں دیکھیں کہا سمعت واللہ الحمد (جیسا کہ آپ نے سنا اور اللہ ہی کے لیے حمد ہے۔ ت) اور ابھی ائمہ علماء کے جواب اور بھی ہیں۔

وفیما ذکرنا کفایۃ لمن الفی السمع وهو شہید
ان اللہ یسمع من یشاء ویہدی الفی
صراط الحمید۔
اور جو ہم نے بیان کیا وہ کافی ہے اس کے لیے جو کان لگائے اور متوجہ ہو۔ بیشک اللہ جسے چاہتا ہے سنا تا ہے اور ذات حمید کے راستے کی ہدایت دیتا ہے (ت)۔

مخالفت (۹) سائل نے مطلق کہا تھا ایک بزرگ کے مزار شریف پر واسطے زیارت کے گیا جو اپنے سال و اطلاق سے شہر میں جانے اور سفر کر کے جانے دونوں کو شامل، کہا لا ینحی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آپ نے بھی یونہی بر سبیل اطلاق زیارت قبور کی تحسین فرمائی اور سند میں حدیث بھی وہ ذکر کی جس میں امر زیارت مطلق وارد۔ یہ اطلاقات مذہب جمہور اہل حق سے تو بیشک موافق۔ مگر مشرب طائفہ میں آپ پر لازم تھا کہ بلا سفر کے قید لگا دیتے، ورنہ سائل و دیگر ناظرین اگر اطلاق دیکھ کر زیارت مزارات کو جانا مطلق جائز سمجھے تو مانعین کے نزدیک ان کا یہ وبال اطلاق فتویٰ کے ذمہ رہے گا فقیر اگر تدقیق نظر سے کام لے تو ابھی بہت کچھ ہے مگر نگاہ انصاف مبذول ہو تو چودہ سطروں پر پختہ کیا کم ہیں واللہ الہادی۔

المقصد الثانی فی الاحادیث (مقصد دوم احادیث میں)

اگرچہ حیات و ادراک و سماع و البصار ارواح میں احادیث و آثار اس درجہ کثرت و وفور سے وارد جن کے استیعاب کو ایک مجلد عظیم و دفتر ضخیم درکار اور خود ان کے احاطہ و استقصا کی طرف راہ کہاں، مگر یہاں بقدر حاجت صرف ساٹھ حدیثوں پر اقتصار اور مثل مقصد اول اُس میں بھی دو نوع پر انقسام گفتار۔

نوع اول: بعد موت بقائے روح و صفات و افعال روح میں۔ یہاں وہ حدیثیں مذکور ہوں جن سے ثابت کہ روح فنا نہیں ہوتی اور اس کے افعال و ادراکات جیسے دیکھنا، بولنا، سُنانا، سمجھنا، آنا جانا، چلنا پھرنا سب بدستور رہتے ہیں۔ بلکہ اُس کی قوتیں بعد مرگ اور صاف و تیز ہو جاتی ہیں۔ حالت حیات میں جو کام ان آلات خاکی یعنی آنکھ، کان، ہاتھ، پاؤں، زبان سے لیتے تھے اب بغیر ان کے کرتی ہے۔ اگرچہ جسم مثالی کی یاد آوری سہی۔ ہر چند اس مطلب نفیس کے ثبوت میں وہ بے شمار احادیث و آثار سب حجۃ کافیہ دلائل ثانیہ جن میں:

(۱) بعد انتقال عقل و ہوش بدستور رہنا۔
(۲) روح کا پس از مرگ آسمانوں پر جانا۔

- (۳) اپنے رب کے حضور سجدے میں گرنا۔
 (۵) اُن کی باتیں سُنتا۔
 (۷) اپنے منازلِ جنت کا پیشِ نظر رہنا۔
 (۹) بد ہمسایوں سے ایذا اٹھانا۔
 (۱۱) اُن کی مزاج پُرسی کو اُنا۔
 (۱۳) قبر کا اُن سے بزبانِ فصیح باتیں کرنا۔
 (۱۵) زندوں کے اعمال اُنھیں سناتے جانا۔
 (۱۷) پسماندوں کے لیے دعائیں مانگنا۔
 (۱۹) رُوحوں کا باہم ملنا جلنا۔
 (۲۱) منزلوں کی فصل سے آپس کی ملاقات کو جانا۔
 (۲۳) اس کا گزرے قریبوں کو دیکھ کر پہچاننا، ان سے مل کر شاد ہونا۔
 (۲۵) آپس میں خوبیِ کفن سے مغفرت کرنا۔
 ۲۷ اپنے اعمالِ حسنہ یا سیتہ کو دیکھنا۔
 (۲۹) عالمِ دین کا علمِ شریعت۔
 (۳۰) اہلسنت کا مذہبِ سنت۔
 (۳۲) تالیِ قرآن کا قرآنِ عظیم کی پاکیزہ طلعت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔
 (۳۴) نیک بندوں کا خدمتِ اقدسِ سیدِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و عباد اللہ الصالحین میں حاضر ہونا۔
 (۳۷) تلاوتِ قرآن میں مشغول رہنا۔
 (۳۹) اپنے رب جل جلالہ سے باتیں کرنا۔
 (۴۱) بیل اور چھلی کا لڑتے ہوئے اُن کے سامنے آنا تماشا دیکھ کر جی بہلانا۔
 (۴) فرشتوں کو دیکھنا۔
 (۶) اُن سے باتیں کرنا۔
 (۸) نیک ہمسایوں سے نفع پانا۔
 (۱۰) ملائکہ کا اُن کے پاس تحفے لانا۔
 (۱۲) اُن کا منظرِ صدقات رہنا۔
 (۱۴) اُن کے مہنتائے نظر تک وسیع ہونا۔
 (۱۶) نیکیوں پر خوش ہونا، بُرائیوں پر غم کرنا۔
 (۱۸) اُن کے ملنے کا مشتاق رہنا۔
 (۲۰) ہر گونہ کلام کے دفتر کھلنا۔
 (۲۲) اگلے اموات کا مُردہ نو کے استقبال کو آنا۔
 (۲۴) اُن کا اس سے باقی عزیزوں دوستوں کے حال پوچھنا۔
 (۲۶) بُرے کفن والے کا ہم چشموں میں شرمانا۔
 (۲۸) اُن کی صحبت سے اُنس و فرحت یا معاذ اللہ خوف و وحشت پانا۔
 (۳۱) مسلمان کے دل خوش کرنے والے کا اس سرور و فرحت سے صحبتِ دلکش رکھنا۔
 (۳۳) دشمنانِ عثمان کا اپنی قبروں میں عیاذُ اَبا اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا۔
 (۳۵) اپنی قبور میں نمازیں پڑھنا۔
 (۳۷) حج کرنا لبیک کہنا۔
 (۳۸) بلکہ ملائکہ کا اُنھیں تمام و کمال قرآنِ عظیم حفظ کرانا۔
 (۴۰) رب تبارک و تعالیٰ کا اُن سے کلامِ جانفز افرغنا۔
 (۴۲) جنت کی نہروں میں غوطے لگانا۔

- (۴۳) جز تلاوت قرآن میں مشغول مے قرآنِ عظیم کا ہر وقت اُن کی دلجوئی فرمانا۔ ہر صبح و شام ان کے اہل و عیال کی خبریں انھیں پہنچانا۔
- (۴۴) دُودھ پیتے شہزادے کا انتقال ہوا، جنت کی ایسا مقرر ہونا، مدتِ رضاعت تمام فرمانا۔
- (۴۵) نیکوں کا شوقِ قیامت میں جلدی کرنا۔
- (۴۶) بدوں کا نامِ قیامت سے گھبرانا۔
- (۴۷) مقتولانِ راہِ خدا کے دل میں دوبارہ قتل کی آرزو ہونا۔
- (۴۸) مسلمانوں کا سبز یا سپید پرندوں کے روپ میں جہاں چاہنا اُڑتے پھرنا۔
- (۴۹) جنت کے پھل پانی کھانا پینا۔
- (۵۰) سونے کی تزیینوں میں عرش کے نیچے لیسیر الینا۔ اللهم ارزقنا۔

اور ان کے سوا بہت سے امور وارد ہوئے، جو ان کے علم و ادراک و سمع و بصر و کلام و غیرہ صفت و احوالِ حیات پر برہانِ ساطع، بلکہ تمام آیات و احادیثِ غذابِ قبر و نعیمِ قبر اُس مدعا پر حجتِ قاطع، جسے ان تمام باتوں پر اطلاقِ تفصیلی منظور ہو تصانیفِ ائمہ دین خصوصاً کتابِ مستطاب شرح الصدور کشف حال الموتی و القبور تصنیفِ لطیف امام اجل خاتمہ الحفاظ المحققین امام علامہ جلال اللہ والدین سیوطی قدس سرہ المکیں کی طرف رجوع کرے۔ مگر میں اس نوع میں صرف چند حدیثیں ذکر کروں گا جن میں ارواح کا بعد انتقال اہل دنیا کو دیکھنا، اُن سے باتیں کرنا، اُن کی باتیں سُننا اور اسی قسم کے امور متعلقہ دنیا مذکور ہیں، اور ان میں بھی وقائعِ جزئیہ نہ لکھوں گا کہ کوئی کچھ واقعہ حال کا عموم لہا (ایک واقعہ حال ہے جو عام نہیں ہوتا۔ ت) اگرچہ دقیق النظر کو اُن سے دلیل کی ترتیب اور اتمامِ تقریب و شوار نہ ہو۔ معہذا پھر اُن میں وہ کثرت جن کا ایراد موجب اطالت لہذا صرف انھیں بعض امور کلیہ کی روایت پر اقتصار چاہتا ہوں، جو ایک عام طور پر حال ارواح میں وارد ہوئے۔ میرے لیے ان احادیثِ نوبہ اول میں دو غرضیں ہیں :

۱۔ اذکذا جب بعد فراق بدن اُن کا علم و ادراک و سمع و بصر ثابت ہو تو یہ بعینہ مسئلہ مقصودہ کا ثبوت ہے کہ اُسی وقت سے نام میت اُن پر صادق ہوتا ہے۔ قبر میں بند ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، تو عام منکرین پر حجت ہوں گے۔

ثانیاً جب اُن سے ثابت ہو گا کہ رُوح بعد موت اپنے صفات و افعال پر باقی۔ اور اُن آلاتِ جسمانیہ سے مستغنی، تو اس وقت خاص مولوی صاحب کے مقابل یوں گزارش ہو سکتی ہے کہ جس پر جناب مٹی وغیرہ کے حائل و حجاب دیکھ رہے ہیں وہ جسمِ خاکی ہے نہ کہ رُوحِ پاک، اور سمع و بصر و علم و خبر جس کے اوصاف ہیں وہ جانِ پاک ہے نہ کہ یہ تودہ خاک۔ حسبنا اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

حدیث (۱) امام اجل عبداللہ بن مبارک و ابوبکر بن ابی شیبہ عبداللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما

عہ صحابی ابن صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ منہ (م)

سے موقوف اور امام اجل احمد بن حنبل اپنی مسند اور طبرانی معجم کبیر اور حاکم صحیح مستدرک اور ابوالقیم علیہ میں بسند صحیح حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مرفوعاً راوی:

والموقوف البسط لفظاً واتم معنی وانت تعلم انه في الباب كمثله المرفوع وهذا لفظ امام ابي المبارك قال ان الدنيا جنة الكافر وسجن المؤمن وانما مثل المؤمن حين تخرج نفسه كمثله رجل كان في سجن فاخرج منه فجعل يتقلب في الارض ويتفسح فيها. ولفظ ابی بکر هكذا الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فاذا مات المؤمن يخلى سربه يسرح حيث شاء

(اور حدیث موقوف لفظاً زیادہ مبسوط اور معنی زیادہ تام ہے۔ اور معلوم ہے کہ اس باب میں موقوف بھی مرفوع کا حکم رکھتی ہے۔ اور یہ روایت امام ابن مبارک کے الفاظ ہیں۔ ت) بیشک دنیا کافر کی جنت اور مسلمان کی زندان ہے، اور ایمان والے کی جب جان نکلتی ہے تو اس کی کہاوت ایسی ہے جیسے کوئی قید خانہ میں تھا اب اُس سے نکال دیا گیا کہ زمین میں گشت کرتا اور با فراغت چلتا پھرتا ہے۔ (اور روایت ابوبکر کے الفاظ یہ ہیں، ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہا سیر کرے۔ (اور روایت ابی بکر کے الفاظ یہ ہیں، ت) دنیا مسلمان کا قید خانہ اور کافر کی بہشت ہے، جب مسلمان مرتا ہے اس کی راہ کھول دی جاتی ہے کہ جہاں چاہا سیر کرے۔

حدیث (۲) سیدی محمد علی ترمذی انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما شبهت خروج المؤمن من الدنيا الا مثل خروج الصبي من بطن امه من ذلك الغم والظلمة الى الروح الدنيا

یعنی دنیا سے مسلمان کا جانا ایسا ہے جیسے بچے کا ماں کے پیٹ سے نکلنا اس دم گھٹنے اور اندھیری کی جگہ سے اس فضا کے وسیع دنیا میں آنا۔

عہ فاشدہ، اسی کے مؤید دو حدیثیں اور ہیں مرسل سلیم بن عامر و عمر بن دینار سے اخراجہما ابن ابی الدنیا (ابن ابی الدنیا نے ان دونوں کو روایت کیا ہے۔ ت) (م)

۱۔ کتاب الزہد لابن مبارک حدیث ۵۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۱۱
۲۔ المصنف لابن ابی شیبہ حدیث ۱۶۵۷۱ ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۵۵/۱۳
۳۔ نوادر الاصول الاصل الثالث والخمسون فی ان الکبائر لا تجامع دار صادر بیروت ص ۷۵

اسی لیے علماء فرماتے ہیں دنیا کو برزخ سے وہی نسبت ہے جو رحم مادر کو دنیا سے۔ پھر برزخ کو آخرت سے یہی نسبت ہے جو دنیا کو برزخ سے۔ اب اس سے برزخ و دنیا کے علوم و ادراکات میں فسق سمجھ لیجئے۔ وہی نسبت چاہئے جو علم جنین کو علم اہل دنیا سے، واقعی رُوح طائر ہے اور بدن قفس، اور علم پرواز پنجرے میں پرند کی پر فشانی، کتنی؟ ہاں، جب کھڑکی سے باہر آیا اُس وقت اُس کی جولانیاں قابل دید ہیں۔ حدیث (۳) صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا وضعت الجنان ذرة واحتملها الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قد موني وان كانت غير صالحة قالت لاهلها يا ويلها اين تذهبون بها يسمعون صوتها كل شئ الا الانسان ولو سمع الانسان لصعق له

جب جنازہ رکھا جاتا ہے اور مرد اُسے اپنی گردنوں پر اٹھاتے ہیں، اگر نیک ہوتا ہے کتا ہے مجھے آگے بڑھاؤ۔ اور اگر بد ہوتا ہے کتا ہے مائے خرابی اُس کی کہاں لیے جاتے ہو۔ ہر شے اس کی آواز سنتی ہے مگر آدمی کہ وہ سُنے تو بیہوش ہو جاتے۔ (ت)

اقول اگرچہ اہلسنت کا مسلک ہے کہ نصوص ہمیشہ ظاہر پر محمول ہوں گے، جب تک کہ اس میں محذور نہ ہو۔ لہذا ہم اس کلام جنازہ کو یوں بھی کلام حقیقی پر محمول کرتے۔ مگر بچہ اللہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان کچھ لفظوں سے نص کو مفسر فرمادیا کہ ہر شے اُس کی آواز سنتی ہے اب کسی طرح مجال تاویل و تشکیک باقی نہ رہی، واللہ الحمد!

حدیث (۴) ابوداؤد طیالسی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا، اذا وضع الميت على سريره - الحديث مانند حدیث ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حدیث ۵: امام احمد و ابن ابی الدنیا و طبرانی و مروزی و ابن منذہ ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان الميت يعرف من يغسله ويحمله ومن يكفنه ومن يدليه في حفرة

بیشک مردہ پہچانتا ہے اُسے جو اُس کو غسل دے اور جو اٹھائے اور جو کفن پہنائے اور جو قبر میں اتارے (ت)

لے صحیح البخاری باب قول الميت وهو على الجنازة

لے مسند ابی داؤد طیالسی حدیث ۲۳۳۶ دار الفکر بیروت

لے مسند احمد بن حنبل مروی از ابوسعید خدری

۱۷۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی

ص ۳۰۷

۳/۳

حدیث (۱۰) ابن ابی شیبہ استاد بخاری و مسلم اپنے مصنف میں سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روای کہ انھوں نے فرمایا،

لا يقبض المؤمن حتى يرى البشيرة فاذا قبض نادى فليس في الدار دابة صغيرة ولا كبيرة الا وهي تسمع صوته الا الثقلين الجنة والانس تعجلوا بي الى ارحم الراحمين فاذا وضع على سريرته قال ما ابطاء ما تمسونه الحديث۔

حدیث (۱۱) امام احمد کتاب الزہد میں ام الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی کہ فرماتیں،
 ان المیت اذا وضع علی سریرہ فانه ینادی
 یا ہلاک یا جیرانا یا حملة سریرا
 لا تغربکم الدنیا کما غرتکم الحدیث۔
 بیشک مُردہ جب چارپائی پر رکھا جاتا ہے پکارتا ہے
 اے گھروالو، اے ہمسایو، اے جنازہ اٹھانے والو
 دیکھو دنیا تمہیں دھوکا نہ دے جیسا مجھے دیا۔

حدیث (۱۲) ابن ابی الدنیا امام مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی،
 اذا مات الميت فملك قابض نفسه فما من
 شيء الا وهو يراه عند غسله وعند حمله
 حتى يوصله الى قبره۔

علاء صحابی، جلیل القدر رفیع الذکور ہیں جن کی عام شہرت ان کی تعریف سے معنی ۱۲ منہ (م)،
علاء یہ دو خاتونوں کی کنیت ہے دونوں حضرت ابو درودار صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بیبیاں ہیں، پہلی کبریٰ کہ
صحابیہ ہیں خیرہ نام، دوسری صفری تابعیہ ثقہ فقیہ مجتہدہ رواۃ صحاح ستہ سے بحجہ نام رضی اللہ تعالیٰ عنہا ۱۲ منہ^(۱)
علاء تابعی جلیل الشان امام مجتہد مفسر ثقہ علامہ مکتبہ واجلہ ثلاثہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
سب صحاح میں ان سے روایت ہے ۱۲ منہ (م)

حدیث (۱۳) وہی عمرو بن دینار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی :

ما من میت يموت الا وهو يعلم ما يكون في اهلہ بعدہ وانہم يغسلونہ ویکفونہ وانہ یستظر الیہم۔
ہر مردے کی موت آتا ہے کہ اس کے بعد اُس کے گھر والوں میں کیا ہو رہا ہے، لوگ اُسے نہلاتے ہیں کفّاتے ہیں اور وہ انہیں دیکھتا جاتا ہے۔

حدیث (۱۴) ابن نعیم انہیں سے راوی :

ما من میت يموت الا روحہ فی ید ملک ینظر الی جسدہ کیف یغسل وکیف یکفن وکیف یمشی بہ ویقال لہ وهو علی سریرہ اسمع ثناء الناس علیک۔
ہر مردے کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی جاتی ہے کیونکر غسل دیتے ہیں کس طرح کفن پہناتے ہیں، کیسے لے کر چلتے ہیں اور وہ جنازے پر ہوتا ہے کہ فرشتہ اُس سے کہتا ہے سن تیرے حق میں بھلایا بُرا کیا کرتے ہیں۔

حدیث (۱۵) امام ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن عبید بن ابی الدنیا کہ امام ابن ماجہ صاحب سنن کے استاذ ہیں۔

امام اجل بکر بن عبد اللہ مرفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے راوی کہ انہوں نے فرمایا :
بلغنی انہ ما من میت يموت الا وروحہ فی ید ملک الموت فہم یغسلونہ ویکفونہ وهو یری ما یصنع اهلہ فلو یقدر علی الکلام لنهاہم عن الرنة والعویل۔
مجھے حدیث پہنچی کہ جو شخص مرتا ہے اُس کی روح ملک الموت کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ لوگ اسے غسل و کفن دیتے ہیں اور وہ دیکھتا ہے کہ اُس کے گھر والے کیا کرتے ہیں وہ ان سے بول نہیں سکتا کہ انہیں شر و فریاد سے منع کرے۔

اقول اس نہ بولنے کی تحقیق زہر حدیث ۳۵ مذکور ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

علہ یہ بھی تابعی جلیل ثقہ ثبت میں علماء مکہ معظمہ و رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی جلیل ثقہ ثبت میں رواۃ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ سلمہ ربہ (م)

۱۔ شرح الصدور بحوالہ عمرو بن دینار باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۳۹

۲۔ علیہ الاولیاء مترجم نمبر ۲۴۶ دار الکتاب العربی بیروت ۳۲۹/۳

۳۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا باب معرفۃ المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰ - ۳۹

حدیث (۱۶) یہی امام سفیان علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :

ان المیت لیعرف کل شیء حتی انہ لینا شد غاسلہ
باللہ علیک الاخفت غسلی قال ویقال لہ
وہو علی صریحہ اسمع ثناء الناس علیک لہ
بیشک مردہ ہر چیز کو پہچانتا ہے یہاں تک کہ اپنے
نملانے والے کو خدا کی قسم دیتا ہے کہ آسانی سے نہلانا
اور یہ بھی فرمایا کہ اُس سے جنازے پر کہا جاتا ہے کہ سُن
لوگ تیرے بارے میں کیا کہتے ہیں۔

حدیث (۱۷) یہی عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ علیہ رحمۃ اللہ وسبحانہ و تعالیٰ سے راوی :

الروح بید ملک یمشی بہ مع الجنانۃ یقول
لہ اسمع ما یقال لک الحدیث۔
روح ایک فرشتے کے ہاتھ میں ہوتی ہے کہ اسے جنازہ
کے ساتھ لے کر چلتا اور اُس سے کہتا ہے سُن
حق میں کیا کہا جاتا ہے۔

حدیث (۱۸) یہی ابن ابی نجیح سے راوی :

ما من میت یموت الا وروحہ فی ید ملک
ینظر الی جسدہ کیف یغسل وکیف یکف
وکیف یمشی بہ الی قبورہ الحدیث۔
جو مردہ مرتا ہے اس کی روح ایک فرشتے کے ہاتھ
میں ہوتی ہے کہ اپنے بدن کو دیکھتی ہے کیونکر نہلایا
جاتا ہے، کیونکر کفن پہنایا جاتا ہے، کیونکر قبر کی طرف
لے کر چلتے ہیں۔

حدیث (۱۹) یہی ابو عبد اللہ جریر بن زنی علیہ رحمۃ اللہ سے راوی :

حدثت ان المیت لیستبشر بتعجیلہ
فجہ سے حدیث بیان کی گئی ہے کہ دفن میں جلدی کرنے

علہ تبع تابعین ومجتہدان کوفہ ورجال صحاح ستہ سے ہیں۔ امام ثقہ حجت محدث مجتہد عارف باللہ ۱۲ منہ (م)
علہ یہ تابعی عظیم القدر جلیل الشان ہیں رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
علہ تبع تابعین و علمائے مکہ ورواقہ صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)
علہ تابعی جلیل القدر کما مر ۱۲ منہ (م)

۴۰	ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب معرفۃ المیت	عن سفیان	لہ شرح الصدور
۴۰	ص	" " "	" " "	بکوالہ ابن ابی الدنیا	لہ "
"	"	" " "	" " "	عن ابن نجیح	لہ "

الى المقابر

جعلنا الله بمنه وكرمه من المسرومين
المستبشرين برحمته المسريحين بالموت
بجوده وسابغ نعمته أمين بجاه النبي الكريم
الرفوف الرحيم عليه وآله وصحبه وأولياء
أمة افضل الصلوة والتسليم

سے مُردہ خوش ہوتا ہے۔

اللہ اپنے فضل و کرم سے ہمیں ان لوگوں میں سے بنائے
جو اس کی رحمت سے شاداں و فرحاں ہوتے، اس کے
جود و انعام کامل کے سبب موت سے راحت پاتے
ہیں۔ الہی! قبول فرمان نبی کریم روف و رحیم کی وجاہت
کے صدقے۔ ان پران کی آل و اصحاب اور ان کی امت
کے اولیاء پر بہترین درود و سلام ہو۔

نوع دوم: احادیث سمع و ادراک اہل قبور میں، اور اس میں چند فصلیں ہیں،
فصل اول: اصحاب قبور سے حیا کرنے میں۔

حدیث (۲۰) أم المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد جو مشکوٰۃ شریف میں بروایت
امام احمد منقول اور اُسے حاکم نے بھی صحیح مستدرک میں روایت کیا اور بشرط بخاری و مسلم صحیح کہا کرتے ہیں،

كنت ادخل بيت الذي فيه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واني واضع ثوبي
واقول انما هو زوجي واني فلما دفن عمر معهما
فوالله ما دخلت الا وانا مشدودة على
ثيابي حياء من عمر

میں اس مکان جنت آستان میں جہاں حضور علیہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مزار پاک ہے یونہی بے لحاظ
سترو حجاب چلی جاتی اور جی میں کہتی وہاں کون ہے
یہی میرے شوہر یا میرے باپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وآلہ وسلم۔ جب سے عمر دفن
زودھانم ایہا ثم علیہا وبارک وسلم۔ جب سے عمر دفن

ہوئے خدا کی قسم میں بغیر سراپا بدن چھپائے نہ لگی عمر سے شرم کے باعث، رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمعین۔
فرمائیے اگر ارباب مزارات کو کچھ نظر نہیں آتا تو اس شرم کے کیا معنی تھے؟ اور دفن فاروق سے پہلے
اُس لفظ کا کیا منشاء تھا کہ مکان میں میرے شوہر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا میرے باپ ہی تو ہیں غمیر
کون ہے!

عہ اس نوع کی بعض احادیث بوجہ مناسبت نوع دوم میں نہ کر رہیں، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (د)

شرح الصدور عن بکر المزنی باب معرفة المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۰
مشکوٰۃ المصابیح زیارة القبور فصل ثالث مطبع مجتہدانی دہلی ص ۱۵۲
مستدرک الحاکم کتاب معرفة الصحابة دار الفکر بیروت ۴/۴

حدیث (۲۱) ابن ابی شیبہ و حاکم حضرت عقبہ بن عامر صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :
ما ابالی فی القبور قضیت حاجتی ام فی السوق
یعنی میں ایک سا جانتا ہوں کہ قبرستان میں قصائے حاجت
والناس ینظرون ^{لہ}

مقصود ثالث میں اس کے مناسب سلیم بن عمیر سے مذکور ہو گا کہ مشرم اموات کے باعث مقابر میں پیشاب
نہ کیا حالانکہ سخت حاجت تھی۔

فصل دوم اجیار کے آنے، پاس بیٹھنے، بات کرنے سے مردوں کے جی بہلنے میں — ظاہر ہے کہ اگر
دیکھتے، سنتے، سمجھتے نہیں تو ان امور سے جی بہلنا کیسا !

حدیث (۲۲) شفاء السقام امام سبکی و اربعین طائیہ پھر شرح الصدور میں ہے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے مروی،

انس ما یكون البیت فی قبره اذا ناره من
قبر میں مردے کا زیادہ جی بہلنے کا وقت وہ ہوتا ہے
کان یحبہ فی دار الدنیا۔
جب اس کا کوئی پیارا زیارت کو آتا ہے۔

حدیث (۲۳) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں اور امام عبدالحی کتاب العاقرہ میں ام المؤمنین صدیقہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، حضور پر نور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ما من رجل یزور قبراً یموت و یجلس عنده
جو شخص اپنے مسلمان بھائی کی زیارت قبر کو جاتا اور
الا استانس ورد علیہ حتی یقوم ^{لہ}
وہاں بیٹھا ہے میت کا دل اُس سے بہلتا ہے اور

حدیث (۲۴) صحیح مسلم شریف میں ہے عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے صاحبزادے
عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ بھی صحابی ہیں نزع میں فرمایا،

اذا دفنتونی فشنوا علی القراب شنائکم
جب مجھے دفن کر چکو مجھ پر تھم تھم کر آہستہ آہستہ
اقیموا حول قبری قدر ما تخرجو من یقسم
مٹی ڈالنا پھر میری قبر کے گرد اتنی دیر بٹھڑے رہنا
لحمہا حتی استانس بکم وانظروا اذا راجع
کہ ایک اونٹ ذبح کیا جائے اور اس کا گوشت تقسیم ہو

۳۲۹/۳	ادارۃ القرآن کراچی	کتاب الجنائز	لہ مصنف ابن ابی شیبہ
ص ۸۵	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارت القبور	لہ شرح الصدور بکوالہ اربعین طائیہ
ص ۸۴	" "	" "	لہ " " " بکوالہ کتاب القبور ابن ابی الدنیا

بلکہ مسلسل سہ ماہی ہے

یہاں تک کہ میں تم سے انس حاصل کروں اور جان لوں کہ اپنے رب کے رسولوں کو کیا جواب دیتا ہوں۔

فصل سوم احیاء کی بے اعتدال سے اموات کے ایذا پانے میں — ظاہر ہے کہ افعال و احوال احیاء پر انھیں اطلاع نہیں تو ایذا پانی محض بے معنی۔

حدیث (۲۵) امام احمد بن حنبلہ رحمہ اللہ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر سے تکیہ لگا کے دیکھا، فرمایا، لا تؤذ صاحب هذا القبر یعنی اس قبر والے کو ایذا نہ دے۔ یا فرمایا، لا تؤذہ سے تکلیف نہ پہنچا۔

حاکم و طبرانی کی روایت میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مجھے ایک قبر پر بیٹھے دیکھا، فرمایا، یا صاحب القبر انزل من علی القبر لا تؤذی صاحب القبر ولا یؤذیک (او قبر والے! قبر سے اُتر آ، نہ تو صاحب قبر کو ایذا دے نہ وہ تجھے)

مقصود سوم میں اس حدیث کی شرح امام اجل حکیم ترمذی سے منقول ہوگی۔

روایت مناسبت ابن ابی الدنیا ابو قلابہ بھری سے راوی:

میں ملک شام سے بعصر کو جاتا تھا، رات کو خندق میں اُتر آ، وضو کیا، دو رکعت نماز پڑھی، پھر ایک قبر پر سر رکھ کے سو گیا۔ جب جاگا تو صاحب قبر کو دیکھا کہ مجھ سے گلہ کرتا ہے اور کہتا ہے، لقد اذیتنی منذ اللیلۃ اے شخص! تو نے مجھے رات بھر ایذا دی۔

روایت دوم امام بیہقی دلائل النبوة میں اور ابن ابی الدنیا حضرت ابو عثمان نہدی سے وہ ابن مینا تابعی سے راوی،

میں مقبرہ میں گیا، دو رکعت پڑھ کر لیٹ رہا، خدا کی قسم میں خوب جاگ رہا تھا کہ سنا کہ کوئی شخص قبر میں سے کہتا ہے، قم فقد اذیتنی اٹھ کر تو نے مجھے اذیت دی۔ پھر کہا کہ تم حل کرتے ہو اور ہم نہیں کرتے

علہ تابعی، ثقہ، فاضل، رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ اجلہ اکابر تابعین سے ہیں۔ زمانہ رسالت پائے ہوئے ثقہ ثبت عامہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

۱۔ صحیح مسلم باب کون الاسلام یدہم ما قبلہ الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۶/۱

۲۔ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ احمد کتاب الجنائز باب فی المیت مطبع مجتبائی دہلی ص ۱۳۹

۳۔ معجم الزوائد بحوالہ الطبرانی الکبیر باب البنا علی القبر الخ دارالکتب بیروت ۶۱/۲

۴۔ شرح الصدور بحوالہ ابن ابی الدنیا عن ابی قلابہ باب ما یفعل المیت فی قبرہ خلافت اکیڈمی منگورہ سوات ص ۱۲۸

خدا کی قسم اگر تیری طرح دو رکعتیں میں بھی پڑھ سکتا مجھے تمام دنیا سے زیادہ عزیز ہوتا۔
روایت سوم حافط بن منہ امام قاسم بن مخیرہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے راوی:

اگر میں تپائی ہوئی بھال پر پاؤں رکھوں کہ میرے قدم سے پار ہو جائے تو یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس کے
کہ کسی قبر پر پاؤں رکھوں۔ پھر فرمایا: ایک شخص نے قبر پر پاؤں رکھا جاگتے میں سنا ایلک عنی یا سرجبل و
لا تؤذنی اسے شخص الگ ہٹ مجھے ایذا نہ دے۔

حدیث (۲۶) امام مالک و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و عبد الرزاق و سعید بن منصور و ابن حبان و دارقطنی
ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: واللفظ لاجد
کسر عظم المیت و اذا ککسره حیثا مُردے کی ہڈی توڑنی اور اسے ایذا دینا ایسی ہے جیسی زندہ کی
ہڈی توڑنی۔

بعض روایات دارقطنی میں لفظ فی اللہ اور زائد یعنی درد پہنچنے میں زندہ و مُردہ برابر ہیں۔ ذکرہ
فی مقاصد الحسنۃ (اسے مقاصد حسنہ میں ذکر کیا گیا۔ ت) — مقصد سوم میں اس کے متعلق امام
ابو عمر کا قول آئے گا۔

حدیث (۲۷) دیلمی و ابن منہ ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے فرمایا:

احسنوا الکفن ولا تؤذوا موتاكم بعویل ولا
کفن اچھا دو اور اپنی میت کو چلا کر رکنے یا اس کی
وصیت میں دیر لگانے یا قطع رحم کرنے سے ایذا نہ پہنچا
اور اس کا قرض جلد ادا کرو اور بُرے ہمسایہ سے الگ کھو۔
یعنی قبور کفار و اہل بدعت و فسق کے پاس دفن نہ کرو۔

عہ تابعی، ثقہ فاضل رواۃ صحاح ستہ سے، غیوانہ عندہ فی التعلیقات (البیہ امام بخاری نے تعلیقات
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ ت) ۱۲ منہ (م)

۸۹ ص	شرح الصدور بحوالہ البیہقی فی دلائل النبوة	باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات
۱۲۶ ص	شرح الصدور بحوالہ ابن منہ	باب تأذیر لیسار و وجہ الاذی	خلافت اکیڈمی سوات
۱۰۵/۶	مسند احمد بن حنبل	مرویات حضرت عائشہ	دار الفکر بیروت
۲۱۶ ص	المقاصد الحسنہ	حدیث ۸۰۱	دار الکتب العلمیہ بیروت
۹۸/۱	الفردوس بما ثور الخطاب	۳۱۸	" " "

حدیث (۲۸) امام احمد ابو الربیع سے راوی :

كنت مع ابن عمر في جنازة فسمع صوت
انسان يصيح فبعث اليه فاسكته فقلت له
اسكته يا ابا عبد الرحمن قال انه يتاذى
به البيت حتى يدخل في قبره .

میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ ایک
جنازہ میں تھا کسی کے چلانے کی آواز سنی ، آدمی بھیج کر
اُسے خاموش کرادیا۔ میں نے عرض کی: اے ابو عبد الرحمن!
آپ نے اُسے کیوں چپایا، فرمایا: اس سے مُردے
کو ایذا ہوتی ہے یہاں تک کہ قبر میں جائے۔

حدیث (۲۹) امام سعید بن منصور اپنے سنن میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

انه سأل نوسة في جنازة فقال ارجعن ما ذرنا
غیر ما جورات انكن لتفتن الاحياء و تؤذین
الاموات .
یعنی اُنھوں نے ایک جنازے میں کچھ عورتیں دیکھیں اور
ارشاد فرمایا پلٹ جاؤ گناہ سے جو جھل ثواب اور جہل
تم زندوں کو فتنے میں ڈالتی اور مُردوں کو اذیت دیتی ہو۔

تعلیم : سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حدیث صحیح مشہور میں فرمایا : المیت یعذب ببكاء
الحي عليه زندوں کے رونے سے مُردے پر عذاب ہوتا ہے، جسے امام احمد و شیخین نے عمر فاروق و عبد اللہ بن
عمر و مغیرہ بن شعبہ، اور ابو یعلیٰ نے ابو بکر صدیق و ابو ہریرہ، اور ابن حبان نے انس بن مالک و عمر بن حصین اور
طبرانی نے سمرہ بن جندب سے روایت کیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ایک جماعت اللہ کے نزدیک اس کے معنی بھی
یہی ہیں کہ زندوں کے چلانے سے مُردوں کو صدمہ ہوتا ہے۔ امام اجل سیوطی نے شرح الصدور میں اس معنی کو
ایک حدیث مرفوعہ سے مؤید کر کے فرمایا امام ابن جریر کا یہی قول ہے اور اسی کو ایک گروہ ائمہ نے اختیار فرمایا، پھر
اس کی تائید میں یہ دو حدیثیں ابن مسعود و ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کہ ہم نے بیان کیں، ذکر فرمائیں۔ اس
تقریر پر ارشاد اقدس المیت یعذب الحدیث کی آٹھوں روایتیں بھی یہاں شمار کے قابل تھیں مگر از انجا کہ علماء کو
اس کے معنی میں بہت اختلاف ہے۔ نہ ہمارا قصہ قصہ واستیعاب۔ لہذا انھیں محدود نہ کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث (۳۰) ابن ابی شیبہ اپنے مصنف میں سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

اذی المؤمن في موته كما اذا
مسلم : کو بعد موت ایذا دینی ایسی ہے جیسے زندگیاں

۱۳۵/۲ دار الفکر بیروت مرویات عبد اللہ بن عبد الرحمن لہ مسند احمد بن حنبل

۱۲۵ شرح الصدور بحوالہ سعید بن منصور عن ابن مسعود باب تاذی المیت بالنیاء علیہ خلافت ائیدی میگوہ سوات ص

۳۰۲/۱ قیدی کتب خانہ کراچی کتاب الجنائز لہ صحیح مسلم

فی حیاتہ ۛ

حدیث (۳۱) سعید بن منصور اپنے سنن میں راوی کسی نے اُس جناب سے قبر پر پاؤں رکھنے کا مسئلہ پوچھا، فرمایا:

کما اکرم اذى المؤمن فى حیاتہ فافى اكره
اذا بعد موتہ ۛ

حدیث (۳۲) طبرانی عبد الرحمن بن حلاب سے اُن کے والد علا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اُن سے فرمایا:

يا بنی اذا وضعتنى فى لحدى فقل بسم الله وعلى
ملئ رسول الله ثم شن على القربا شنا ثم
اقرأ عندى اسمى بقاتحة البقرة و خاتمتها
فانى سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول ذلك ۛ

اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد صحیح مسلم سے ابھی گزرا کہ مجھ پر مٹی تم تم کر بزمی ڈالنا۔ شیخ مفتی عبدالحی محمد دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ترجمہ شکوہ میں اس حدیث کے نیچے لکھتے ہیں:

چوں دفن کنید مرا پس بزمی و بسہولت بیند ازید بر من
خاک را یعنی اندک اندک ازید و این اشارت است
بآن کہ میت احساس می کند و در دناک می شود یا نجسہ
در دناک می شود بآن زندہ ۛ

جب مجھے دفن کرنا تو مجھ پر مٹی زمی و سہولت سے یعنی
ذرا ذرا کر کے ڈالنا۔ یہ اشارہ ہے اس بات کا کہ مرنے
کو احساس ہوتا ہے اور جس چیز سے زندہ کو تکلیف
ہوتی ہے مردہ کو بھی ہوتی ہے۔

عہ تابعی ثقہ ہیں اور اُن کے بیٹے عبد الرحمان تبع تابعین مقبول الروایۃ سے دونوں صاحب رجال جامع ترمذی میں ہیں رحمہما۔

۱۔ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب الجنائز ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۳/۳۶۷

۲۔ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید بن منصور باب تماذی المیت خلافت اکیڈمی سوات ص ۱۲۶

۳۔ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر باب ما یقول عند احوال المیت القبر دار الکتب العربیہ بیروت ۳/۲۴

۴۔ اشعة اللمعات کتاب الجنائز باب دفن المیت مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر ۱/۶۹۷

واذا امر بقبر لا يعرفه فسلم عليه ردة عليه
السلام۔
اور اسے پہچانتا ہے اور جب ایسی قبر پر گزرتا ہے جس سے
جان پہچان نہ تھی اور سلام کرتا ہے میت اسے جواب
سلام دیتا ہے۔

حدیث (۳۵) امام عقیلی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال قال ابو زرعین یا رسول اللہ ان طریقی
علی الموقی فهل من کلام اتکلم به اذا مررت
عليهم قال قل السلام علیکم یا اهل القبور
من المسلمین والمؤمنین انتم لنا سلفنا
ونحن کم تبعنا وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون
قال ابو زرعین یا رسول اللہ یسمعون
قال یسمعون ولكن لا یستطیعون ان
یجیبوا۔
یعنی ابو زرعین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی
یا رسول اللہ! میرا راستہ مقابر پر ہے، کوئی کلام ایسا
ہے کہ جب ان پر گزروں کہا کروں۔ فرمایا: یوں کہہ
سلام تم پر اسے قبر والو! اہل اسلام اور اہل ایمان
تم ہمارے آگے ہو اور ہم تمہارے پیچھے، اور ہم ان شاء اللہ
تعالیٰ تم سے ملنے والے ہیں۔ ابو زرعین رضی اللہ تعالیٰ
عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کیا مردے سنتے ہیں؟
فرمایا سنتے ہیں مگر جواب نہیں دے سکتے۔

تنبیہ تبیہ: امام جلال الدین سیوطی شرح الصدور میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں:

ای جواباً یسمعه الحی والافہم یسردون
حدیث لا یسمع۔
یعنی حدیث کی یہ مراد ہے کہ مردے ایسا جواب نہیں
دیتے جو زندہ سن لیں ورنہ وہ ایسا جواب تو دیتے
ہیں جو ہمارے سننے میں نہیں آتا۔

اقول یہ معنی خود اسی فصل کی دو حدیث سابق سے واضح کہ ان میں تصریحاً فرمایا مردے جواب سلام
دیتے ہیں اور اس کی نظیر وہ ہے جو حدیث ۱۵ میں بحر بن عبد اللہ مرنی سے گزرا کہ رُوح سب کچھ دیکھتی ہے مگر

عہ سمودی گوید کہ احادیث دیر معنی بسیار است
و این معنی در احادیث و عموم مومنین متحقق ۱۲ مند (م)
علامہ سمودی فرماتے ہیں اس معنی میں احادیث
بہت ہیں اور یہ معنی ہونا خود ہی ثابت ہے افراد
امت اور عام مومنین میں متحقق ہے۔ (ت)

۱۷/۷	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۹۲۹۶	لہ شعب الایمان
۱۹/۴	" "	۱۵۷۳	لہ کتاب الضعفاء البکیر ترجمہ
ص ۸۴	خلافت اکیڈمی سوات	باب زیارۃ القبور	لہ شرح الصدور

بول نہیں سکتی کہ شور و فریاد سے منع کرے۔ اس کے معنی بھی وہی ہیں کہ اپنی بات احیاء کو سنا نہیں سکتے، ورنہ صحیح حدیثوں میں اُس کا کلام کرنا وارد، جیسا کہ حدیث ۳ وغیرہ میں گزرا۔

تشبیہ دوم: فقیر کہتا ہے پھر یہ ہمارا نہ سُننا بھی دائمی نہیں، صد یا بندگانِ خدا نے اموات کا کلام و سلام سُننا ہے، جن کی بکثرت روایات خود شرح الصدور وغیرہ میں مذکور۔ اور بعض اسی مقصد میں فقیر نے بھی نقل کیں اور عجب نہیں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اپنے محل پر اور بھی مذکور ہوں۔

تشبیہ سوم: بس نافع و مہم۔

اقول و باللہ التوفیق طرذیہ ہے کہ جواب سوال نوزدہم میں صاحبِ مائتہ مسائل نے بھی اس حدیث کو عن القامری عن السیوطی عن العقیلی نقل کیا اور اموات کے لیے سلام احیاء کا سُننا مسلم رکھا۔ اسی قدر ہے اپنی وہ سب جولانیاں جو زیر سوال ۲۶ کے ہیں باطل مان لیں کہ وہاں جن پانچ عبارتوں سے استناد کیا اُن سب میں نفی مطلق ہے۔

اسی طرح آیہ کریمہ بغرض غلط فہمی سماع ہو تو وہاں بھی سلام و کلام کچھ تخصیص نہیں۔ اور عبارت دوم میں توصف منافات موت وافہام مذکور کیا بعض جگہ متنافی بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ اور عبارت پنجم میں صریحاً لفظ جمادات موجود۔ پھر پتھروں کے آگے سلام کلام سب ایک سا۔

غرض اگر آیت اور اُن عبارت کا وہی مطلب تو سماعِ سلام کی تسلیم میں اُن سب استنادوں کو دفعتاً سلام ہوا جاتا ہے۔ پھر ناحق اپنے یہاں حدیث عقیلی سے استناد اور کلمات قاری و سیوطی کی سُننے کا تو بہت کچھ ماننا پڑے گا، اُن کی تحقیقات قاہرہ و تصریحاتِ باہرہ عنقریب ان شاء اللہ تعالیٰ مقصد ثالث میں جگہ شکافِ مکابرہ و اعتساف ہوتے ہیں۔ اُدھر مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیثوں پر کان رکھا اور اُراخ گزشتگان کو جہاد و سنگ ماننے کا دھرم گیا۔ ذرا خدا لگتی کہنا ایک عقیلی کی حدیث سے آپ نے سماعِ سلام تو تسلیم کیا، بخاری و مسلم وغیرہ کی احادیث صحیحہ سے جو توں کی پھل اور ہاتھ جھاڑنے کی آواز اور سلام کے سوا اور انواعِ کلام بھی سُننا اور اُن پتھروں کا اپنے زائروں کو پہچاننا، اُن کا جواب سلام دینا اور اُن سے اُنس حاصل کرنا، اور اُن کے سوا صد ہا امور جو ثابت و مذکورہ وہ کس جی سے ماننے گا، یا وہاں پھر فالغ بعض الحدیث و کاف بعض (کسی حدیث کا الف اور کسی کا کاف لیجئے گا۔ ت) کی ٹھہرے گی۔ علاوہ بری خود یہ حدیث عقیلی اس تخصیصِ سلام کے رد کو کیا تھوڑی ہے، یہاں بھی اموات سے فقط السلام علیکم

نہ کہا گیا۔ ذرا آنکھیں مل کر ملاحظہ ہو آگے ان پتھروں سے کچھ اور کلام و خطاب بھی نظر آتے ہیں کہ تم ہمارے سلف، ہم تمہارے خلف، ہم ان شاء اللہ تعالیٰ تم سے ملیں گے۔ اس سارے کلام پر ابو زرین رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کی، یا رسول اللہ! کیا وہ سنتے ہیں؟ فرمایا، ہاں سنتے ہیں۔ اور لطف یہ کہ اس حدیث کے بعد امام سیوطی کا وہ قول بھی نقل کر گئے کہ حدیث میں جواب نہ دینے سے یہ مراد ہے، ورنہ اموات واقع میں جواب دیتے ہیں۔ سبحان اللہ سلام بھی نہیں، کلام بھی نہیں، جواب بھی دیں، اور پھر پتھر کے پتھر، اتنا اللہ و اتنا الیہ راجعون۔ سچ فرمایا مولوی معنوی قدس سرہ نے، یہ

ما سمیع و بصیر و خوشیم با شمانا محرماں ما خاشیم

(ہم سمیع و بصیر ہیں اور خوشش ہیں مگر تم نامحرموں کے سامنے مہربان ہیں۔ ت)

حدیث (۳۶) طبرانی معجم اوسط میں عبد اللہ بن عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مصعب بن عمیر اور ان کے ساتھیوں کے قبور پر ٹھہرے اور فرمایا:

والذی نفسی بیدۃ لا یسلم علیہم احدا لا
سأردوا علیہ الیوم القیمة

حدیث (۳۷) بعینہ اسی طرح حاکم نے صحیح مستدرک میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے تصحیح کی۔

حدیث (۳۸) حاکم مستدرک میں باقائدہ تصحیح اور سہیحی دلائل النبوة میں بطریق عطا بن خالد مخزومی عبد الاعلیٰ بن عبد اللہ سے وہ اپنے والد ماجد عبد اللہ بن ابی فروہ سے راوی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زیارت شہدائے احد کو تشریف لے گئے اور عرض کی:

اللهم ان عبدك ونبیک یشهد ان هؤلاء شهداء
وانه من نزارهم وسلم علیہم الیوم
القیمة ردوا علیہ

تمتہ حدیث: عطا کہتے ہیں میری خالد مجھ سے بیان کرتی تھیں میں ایک بار زیارت قبور شہداء کو گئی میرے

۲۷	مثنوی مولوی معنوی و فرسوم حکایت مارگیری کا اردو بابائے افسرہ الخ	نورانی کتب خانہ پشاور	ص ۲۷
۲۸	شرح الصدور بحوالہ المعجم الاوسط باب زیارة القبور	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۸۲
۲۹	بحوالہ الحاکم	دار الفکر بیروت	ص ۸۵
۳۰	المستدرک للحاکم	کتاب المغازی	۲۹/۳

ساتھ دولہاؤں کے سوا کوئی نہ تھا جو میری سواری کا جانور تھا اے تھے۔ میں نے مزارات پر سلام کیا، جواب سنا اور آواز آئی، واللہ انا نعرفکے کما یعرف بعضنا بعضا خدا کی قسم تم لوگوں کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے آپس میں ایک دوسرے کو۔ میرے بدن پر بال کھڑے ہو گئے، سوار ہوئی اور واپس آئی۔

روایت دوم مناسب او: امام بیہقی نے ہاشم بن محمد عمری سے روایت کی: مجھے میرے باپ مدینہ طیبہ سے زیارتِ قبورِ اہلِ کونین لے گئے، جمعہ کا روز تھا، صبح ہو چکی تھی، آفتاب نہ نکلا تھا، میں اپنے باپ کے پیچھے تھا، جب مقابر کے پاس پہنچے انہوں نے باؤاز کہا، سلام علیکم بعد صبر تم فنعلم عقبی الدار۔ جواب آیا، وعلیکم السلام یا ابا عبد اللہ۔ باپ نے میری طرف مُڑ کر دیکھا اور کہا کہ اے میرے بیٹے! تو نے جواب دیا، میں نے کہا: نہ۔ انہوں نے میرا ہاتھ پکڑ کر اپنی داہنی طرف کر لیا اور کلامِ مذکور کا اعادہ کیا دوبارہ ویسا ہی جواب ملا، سہ بارہ کیا پھر وہی جواب ہوا۔ میرے باپ اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ شکر میں گر پڑے۔

روایت سوم: ابن ابی الدنیا اور بیہقی دلائل میں انھیں عطا فرمادی کی خالہ سے راوی: ایک دن میں نے قبرِ سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس نماز پڑھی، اس وقت جنگل بھر میں کسی آدمی کا نام و نشان نہ تھا، بعد نماز مزارِ مطہر پر سلام کیا، جواب آیا اور اس کے ساتھ یہ فرمایا:

من یخرج من تحت القبرا عرفہ کما اعرف ان الله خلقنی وکما اعرف اللیل والنهار
جو میری قبر کے نیچے سے گزرتا ہے میں اُسے پہچانتا ہوں
جیسا یہ پہچانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پیدا کیا ہے
اور جس طرح رات اور دن کو پہچانتا ہوں۔

حدیث (۳۹) ابن ابی الدنیا اور بیہقی شعب الایمان میں حضرت محمد بن واسع سے راوی: مجھے حدیث پہنچی ہے کہ مُردے اپنے زاروں کو جانتے ہیں جمعہ کے دن اور ایک دن اُس سے پہلے اور ایک دن اُس سے بعد۔

عہ یہ تابعی ہیں، ثقف، عابد، عارف باللہ، کثیر المناقب، رجال صحاح ستہ سے، الا الطرفین ۱۲ منہ (م)

۲۹/۳	دار الفکر بیروت	کتاب المغازی	لہ المستدرک للحاکم
۳۰۹/۳	دار الکتب العلمیۃ بیروت	باب قول اللہ لا تحسبن الذین	لہ دلائل النبوة
۳۰۸/۳	" "	" "	لہ " "
۱۸/۷	" "	حدیث ۹۳۰۱	لہ شعب الایمان

تفسیر: اس حدیث کے یہ معنی کہ بوجہ برکت جمعہ ان تین دن میں اُن کے علم و ادراک کو زیادہ وسعت دیتے ہیں، جو معرفت و شناسائی انہیں ان دنوں میں ہوتی ہے اور دنوں سے بیش و افزوں ہے نہ یہ کہ صرف یہی تین دن علم و ادراک کے ہوں۔ ابھی مَن چکے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ مطلق ہیں جن میں بلا تخصیص ایام اُن کا علم و ادراک ثابت فرمایا۔ تصریح اس معنی کی ان شاء اللہ مقصد سوم میں مذکور ہوگی۔

فصل پنجم میں وہ جلیل حدیثیں جن سے ثابت کہ سماع اہل قبور سلام ہی پر مقصور نہیں بلکہ دیگر کلام و اصوات بھی سنتے ہیں۔

حدیث (۴۰) بخاری و مسلم و ابوداؤد و ترمذی و نسائی اپنے صحاح اور امام احمد سند میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
واللفظ لمسلم ان الميت اذا وضع في قبره
انه ليسمع خفق نعالهم اذا انصرفوا
(مسلم کے الفاظ ہیں۔ ت) مردہ جب قبر میں رکھا جاتا ہے اور لوگ دفن کر کے پلٹتے ہیں بیشک وہ اُن کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث (۴۱) احمد و ابوداؤد و بسند جید برار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

ان الميت يسمع خفق نعالهم اذا ولوا مدبرين
بیشک مردہ جوتیوں کی پھل سُنتا ہے جب لوگ آہٹ
پلٹ دے کر پھرتے ہیں۔

حدیث (۴۲) بیہقی و طبرانی عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی، سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ان الميت اذا دفن يسمع خفق نعالهم
اذا ولوا عنه منصورين
بیشک جب مردہ دفن ہوتا ہے اور لوگ واپس آتے ہیں وہ ان کی جوتیوں کی آواز سُنتا ہے۔

حدیث بیہقی کو امام سیوطی نے شرح الصدور میں فرمایا، بسند حسن (اس کی سند حسن ہے۔ ت) اور سند

۳۸۶/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب عرض مقعد الميت	صحیح مسلم
۲۹۶/۴	دار الفکر بیروت	مرویات البراء ابن عازب	مسند احمد بن حنبل
۳۶۵/۴	مکتبۃ البابی مصر	الترغیب والترہیب بحوالہ ابی داؤد و احمد الترمذی و ابی یوسف	الترغیب والترہیب
۶۰۰/۱۵	مکتبۃ التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۲۳۷۹	کنز العمال بحوالہ طبرانی
۵۰ ص	خلافت اکیڈمی سوات	باب فتنۃ القبر	شرح الصدور

طبرانی کو علامہ منادی نے تیسیر میں کہا : رجالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ ت)

حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مسیحی بالتقاسیم والانواع اور حاکم نیشاپوری نے الصحیح المستدرک علی البخاری و مسلم اور لغوی نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتاب اللہ اور سعید بن اسکن نے اپنی سنن اور ابن جریر و ابن منذر و ابن مردویہ و ہیثمی نے اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع
فی قبرہ انہ یسمع خفق نعالہم حین
یؤلون عنہ ^۱۔
قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے
قبر میں رکھا جاتا ہے کفش پائے مردم کی آواز سناتا ہے
جب اُس کے پاس سے پٹے پڑتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جوہر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا :

فانہ یسمع خفق نعالکم ونقض ایدیکم
اذا ولیتم عنہ مدبرین ^۲۔
بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پھل اور ہاتھ جھانٹنے
کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر
چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی و ابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی :
قال شہدنا جئنا رقا مع رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم فلما فرغ من دفنہا و
انصرف الناس قال انہ الاذن یسمع خفق
نعالکم ^۳۔ الحدیث
فرمایا : ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے
دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پٹے حضور نے ارشاد
فرمایا : اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ : چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی لا جواب ٹھہر چکی ہیں۔
آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ ملانہ ملے۔ غایت سعی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ سماع مذکور کو اول

۱/۳۰۳	مکتبۃ الامام الشافعی ریاض	۱۔ التیسیر لشرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن
۱/۳۸۰	دار الفکر بیروت	۲۔ المستدرک للحاکم المیت یسمع خفق نعالہم
ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	۳۔ شرح الصدور بحوالہ جوہر باب فتنۃ القبر
ص ۵۴	" " "	۴۔ طبرانی اوسط و ابن مردویہ

وضع فی القبر سے تخصیص کریں یعنی جب قبر میں رکھ کر مٹی دیتے ہیں اُس وقت میت کو ایسی قوتِ سامعہ ملتی ہے کہ اب عنقریب سوال منکر نکیر ہونے والا ہے اُس کے لیے پیشتر سے ایسے حواس عطا ہو جاتے ہیں، پھر بعد سوال یہ قوت نہیں رہتی۔ حالانکہ عند الانصاف یہ ادعا محض بے دلیل و لا طائل ہے۔

اگرچہ یہ تخصیص ظاہر حدیث کے خلاف جس پر کوئی دلیل قائم نہیں۔ حدیثیں صاف صاف ارشاد فرما رہی ہیں کہ میت کی قوتِ سامعہ قبر میں اس درجہ تیز اور قوی ہے کہ ان سے جانا کہ یہ اُسی وقت کے لیے ملتی ہے اور پھر جاتی رہتی ہے!

ثانیاً مقدمہ سوال کے لیے پیشتر سے حواس مل جانا کیا معنی کیا فوراً وقت سوال نہ مل سکتی تھی یا عطا الٰہی میں معاذ اللہ کچھ دیر لگتی ہے کہ پہلے سے اہتمام ہو رہنا ضرور ہوا۔

یہ دونوں اعتراض شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے مدارج النبوة میں افادہ فرمایا۔
 حدیث قال این تخصیص خلاف ظاہر است و دلیل نیست بر آن و ظاہر حدیث آنست کہ این حالت حاصل ست میت را در قبر و زندہ گردانیدن میت در وقت سوال ست و پیش از آن زندہ گردانیدن برائے مقدمہ سوال چہ معنی دارد؟
 یہ تخصیص ظاہر کے خلاف ہے۔ اس پر کوئی دلیل بھی نہیں۔ ظاہر حدیث یہ ہے کہ قبر کے اندر میت کی یہ حالت ہوتی ہے۔ میت کو زندہ کرنا سوال کے وقت ہے تو اس سے پہلے مقدمہ سوال کے لیے زندہ کرنا کیا معنی رکھتا ہے۔ (ت)

و ثالثاً۔ کما اقول سلمنا (جیسے کہ میں کہتا ہوں ہم تسلیم کرتے) کہ پہلے ہی سے ہوش و حواس مل جانا ضروری تھا مگر حاجت اُسی قدر تھی جس میں وہ نکیرین کی بات سُن سمجھ لیتا اس قدر قوتِ عظیمہ کی کیا ضرورت تھی کہ باوجود اتنے عاملوں کے ایسی ہلکی آوازیں بے تکلف سُنے۔ خود یہی حضرات مسئلہ میں فی الضرب (مارنے کے بارے میں قسم) کی یہی توجیہ کرتے ہیں کہ ہمارے مارے سے مردے کو تکلیف یا ایذا نہیں ہوتی اس کا ادراک عذاب الٰہی کے واسطے ہے۔ یونہی چاہئے تھا کہ اس کا سماع سوالِ نکیرین کے لیے ہو، نہ اصواتِ خارجہ کے واسطے۔

و سابعاً کما اقول ایضاً اگر مسئلہ میں فی الکلام عدم سماع پر مبنی ہو کما زعموا۔ اور اب آپ نے بھی

عہ تنبیہ یہ بات بھی خلافِ تحقیق ہے بلکہ بیشک ایذا ہوتی ہے۔ دیکھو اس مقصد کی فصل سوم اور مقصد سوم کی پنجم ۱۲ منہ سلمہ اللہ تعالیٰ۔

بشرکتِ اعدائے قاہرہ اتنی دیر کے لیے سماعِ تسلیم کیا تو واجب کہ اسی میت سے کلام کرنے والا حائث ہو کہ وہ
یعنی آپ ﷺ کے اقرار سے یہاں منتفی، حالانکہ مسئلہ قطعاً مطلق ہے۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ایمان عرف پر مبنی اور عرفاً
اس قسم سے بعد موت کلام کرنا نہیں سمجھا جاتا۔ لہذا حالتِ حیات سے مقید رہا۔ ہم کہیں گے اب حق کی طرف رجوع
ہوئے۔ واقعی اس مسئلہ کا یہی معنی ہے اور اب انکارِ سماعِ موتی سے اسے کچھ علاقہ نہ رہا، کما لایختفی۔ اسی طرح
حضراتِ نجدیہ سے کہا جائے گا اگر آپ بھی اعدائے صحیحہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان لا کر سماعتِ میت
تسلیم کرتے ہیں، اگر اس وقت خاص ہی میں سہی، تو اب حکم ارشاد ہو، اگر کوئی بندہ مسلمان کسی عبد صالح کے
دفن ہوتے ہی فوراً اس سے استدعا و طلب دعا کرے تو ابھی وہ برہنہ اسے انکار یعنی عدم سماع متحقق نہ ہو۔
ذرا جی کڑا کر کے اس وقت خاص ہی میں اجازت دے دیجئے۔

و خاصاً کما اقول ایضاً موت کو تمام حواس و ادراکات و دیگر اوصافِ حیات سے یکساں
نسبت ہے۔ معاذ اللہ اگر پتھر ہونا ٹھہرا تو سننا، دیکھنا، سمجھنا، بونا سب کا بطلان لازم۔ اور یہ حضراتِ کرام
خود فرما چکے کہ موت منافی فہم ہے۔ اب کیا جواب ہے اُن حدیثوں سے جو فصلِ اول و دوم و سوم میں گزریں، جن
ثابت کہ اموات ہمیشہ اپنے زاروں کو پہچانتی اور اُن سے اُنس حاصل کرتی اور اُن کے سلام کا جواب دیتی اور
اُن کی بے اعتدالیوں سے ایذا پاتی ہیں الی غیر ذلک من الامور المذکورۃ (امور مذکورہ جیسے
دیگر امور - ت)۔۔۔ بظاہر یہاں تو مقدمہ سوال کی تخصیص نکلی تھی ان مقدمات میں کوئی خصوصیت
آئے گی۔

تبلیغہ: میرا یہ سب کلام حقیقتاً اُن حضراتِ منکرین سے ہے جو عباراتِ علماء کے یہ معنی سمجھے، ورنہ فقیر
کے نزدیک اُن کے ارشاد کا وہ محل ممکن جو عقیدہ اہل حق سے مخالف نہ ہو۔ مولوی صاحب اگر جوابِ فقیر میں اُن
عبارات کو یاد کریں گے اُس وقت ان شاء اللہ تعالیٰ وہ تحقیق تدقیقِ ایتق حاضر کروں گا، اور عجب نہیں کہ مقصد
سوم میں اس کی بعض کی طرف عود ہو۔ والعود احمد (اور عود کرنا اچھا ہے - ت) و باللہ سبحانه و
تعالیٰ التوفیق۔

حدیث (۴۶) صحیح بخاری شریف وغیرہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی،

اطلع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
علی اهل القلب فقال وجدتم ما وعد
مرکم حقاً فقیل له تدعوا امواتا
فقال ما انتم باسمع منهم
یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پاؤں پر تشریف
لے گئے جس میں کفار کی لاشیں پڑی تھیں۔ پھر فرمایا،
تم نے پایا جو تمہارے رب نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا
یعنی عذاب۔ کسی نے عرض کی: حضور مرؤوں کو پکار

حدیث (۴۹) یوں ہی صحیح بخاری و صحیح مسلم میں حدیث ابو طلحہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے؛
اما البخاری فساقة بطوله واما مسلم
فاحاله على حديث انس رضي الله
في تفصيل حديث انس رضي الله تعالى عنه کے حوالہ
سے کی۔ (ت)

حدیث (۵۰) طبرانی نے بسند صحیح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
يسمعون كما تسمعون ولكن لا يجيبون
جیسا تم سُنتے ہو ویسا ہی وہ بھی سُنتے ہیں مگر جواب
نہیں دیتے۔

حدیث (۵۱) اسی طرح امام سلیمان بن احمد مذکور نے حدیث عبد اللہ بن سیدان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
روایت کی۔

تنبیہ غلبہ : ان چھ حدیثوں کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تخصیص بے مخصص و دعویٰ بے دلیل سے زیادہ نہیں۔
مثلاً یہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاص اعجاز تھا، یا یہ امر صرف اُن کفار کے لیے اُن کی حسرت و ندامت بڑھانے
کو واقع ہوا حالانکہ اُن کی تخصیصوں پر اصلاً کوئی دلیل نہیں۔ ایسی گنہ گش علی توہن شرعی جیسی چاہیں مخصص
ہو سکے، اور اُن سے بڑھ کر یہ رکیک تاویل ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ خطاب حقیقۃً امرات سے
خطاب نہ تھا بلکہ زندوں کو عبرت و نصیحت تھا، حالانکہ نفس حدیث اُس کے رد پر حجت کافیہ۔ حضور اقدس
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جواب میں صاف اُن کا سننا ارشاد فرمایا،
نہ یہ کہ ہمارا یہ کلام صرف تنبیہ احیاء کے لیے ہے۔ جیسے مرثیہ سیدنا امام حسین (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) میں کسی
کا مصرع :

اے آب خاک شو کہ ترا آبرو نماںد

(اے آب! خاک ہو جا کہ تیری آبرو نہ رہی۔ ت)

باقی اس کے متعلق تمام ابحاث فتح الباری و ارشاد الساری و عمدة القاری شروع صحیح بخاری و

۱۸۳-۸۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ماجاء فی عذاب القبر	لہ الصیغ للبخاری
۳۸۷/۲	" "	باب مقعد المیت	صحیح مسلم
۲۵۹/۸	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب قتل ابی جہل	لہ فتح الباری بحوالہ عبد اللہ ابن سیدان

مرقاۃ و لمعات و اشعة اللمعات شروع مشکوٰۃ و مدارج النبوة وغیرہ تصانیف علماء میں طے ہو چکی ہیں، جن کی تفصیل موجب تطویل۔ مولوی صاحب اگر امور طے شدہ کی طرف پھر رجعت کریں تو ذرا کتب مذکورہ پر نظر کر کے تقریر وہ فرمائی جائے جس میں ان کی تنقیحات جلیلہ سے عمدہ برائی سمجھ لیں، اُس کے بعد ان شاء اللہ فقیر بھی وہ شوارق ساطعہ و بوارق لامعہ حاضر کرے گا جو اس وقت میرے پیش نظر جولانیوں پر ہیں، اور شاید ان میں سے چند حروف مقصدہ سوم میں استطراداً مذکور ہوں، و باللہ التوفیق۔

حدیث (۵۲) ابو الشیخ عبید بن مرزوق سے راوی :

كانت امرأة تقم المسجد فماتت فلم يعلم بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمر على قبرها فقال ما هذا القبر قالوا أم محجن قال التي كانت تقم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصفى عليه ما ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله اسمع قال ما انتم باسمع منها فذكر انها اجابة قم المسجد۔

یعنی ایک بی بی مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھیں اُن کا انتقال ہو گیا۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو کسی نے خبر دی حضور اُن کی قبر پر گزرے۔ دریافت فرمایا: یہ قبر کیسی ہے؟ لوگوں نے عرض کی: اُم محجن کی۔ فرمایا: وہی جو مسجد میں جھاڑو دیا کرتی تھی؟ عرض کی: ہاں۔ حضور نے صفت باندھ کر نماز پڑھائی پھر اُن بی بی کی طرف خطاب کر کے فرمایا، تُو نے کون سا عمل افضل پایا؟ صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ! کیا وہ سنتی

ہے؟ فرمایا، کچھ تم اس سے زیادہ نہیں سُنے۔ پھر فرمایا، اس نے جو اب دیا کہ مسجد میں جھاڑو دینی۔

حدیث (۵۳) طبرانی معجم کبیر و کتاب الدعاء میں اور ابن منذرہ اور امام ضیائی مقدسی کتاب الاحکام اور ابراہیم عربی کتاب اتباع الاموات اور ابوبکر غلام التخلی کتاب الشافی اور ابن زہیرہ وصایا العلماء عند الموت اور ابن شہین کتاب ذکر الموت و دیگر علماء محدثین اپنی تصانیف حدیثیہ میں حضرت ابوامامہ باہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اذا مات احد من اخوانكم فسيتم التراب على قبره فليقم احدكم على ما اس قبره ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يسمعه

جب تمہارا کوئی مسلمان بھائی مرے اور اس کی قبر پر مٹی برابر چھو کر تم میں سے کوئی اس کے سر ہانے کھڑا ہو اور فلان بن فلانة کہہ کر پکارے کہ بیشک وہ سُنے گا

عہ یعنی اُسے اس کی ماں کی طرف نسبت کر کے مثلاً اے زید بن ہندہ، اور اگر ماں کا نام نہ معلوم ہو تو بن حوا کہہ کہ وہ سب کی ماں ہیں، خود اسی حدیث میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ۱۲ منہ (م)

لے شرح الصدور بحوالہ ابو الشیخ باب معرفة الميت من قبيله خلافت اکید می سوا ص ۴۰

ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه
يستوى قاعدًا ثم يقول يا فلان بن فلانة فانه
يقول ارشدنا رحمك الله ولكن لا تشعرون
فليقل اذكر ما خرجت عليه من الدنيا
شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده
وسوله وانك مرضيت بالله ربًا وبالا سلام
دينًا وبمحمد نبيًا وبالقرآن امامًا فان منكراً ونكيراً
ياخذ كل واحد منهما بيد صاحبه ويقول
انطلق بنا ما نعتقد عند من قد لقن حجة
الحديث -

اور جواب نہ دے گا۔ دوبارہ پھر کوئی نہ کرے وہ سیدھا
ہو بیٹھے گا۔ دوبارہ پھر اسی طرح آواز دے، اب وہ
جواب دے گا کہ ہمیں ارشاد کہ اللہ تجھ پر رحم کرے۔
مگر تمہیں اس کے جواب کی خبر نہیں ہوتی۔ اس وقت
کے یاد کرو وہ بات جس پر تو دنیا سے نکلا تھا گو اسی اس
کی کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور
یہ کہ تو نے پسند کیا اللہ تعالیٰ کو پروردگار اور اسلام کو
دین اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو نبی اور قرآن
کو پیشوا۔ منکر و نکیر ہر ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر کہیں
چلو ہم کیا بیٹھیں اس کے پاس جسے لوگ اس کی حجت سکھا چکے۔

فائدہ : امام ابن الصلاح وغیرہ محدثین اس حدیث کی نسبت فرماتے ہیں :

اعتضد بشواهد وبعمل اهل الشام
قدیماً نقله العلامة ابن امير الحاج
في الحلية۔
یعنی اس کی دو وجہ سے قوت ہے، ایک تو احادیث
اس کے مؤید، دوسرے زمانہ سلف سے علمائے شام
اس پر عمل کرتے آئے (علامہ ابن امیر الحاج نے اسے
علیہ میں نقل کیا۔ ت)

اسی طرح امام نغداد الحدیث ضیائی مقدسی و امام خاتم الحفاظ حافظ الشان، ابو الفضل احمد بن حجر عسقلانی نے اُس
کی تقویت اور امام شمس الدین سخاوی نے اُس کی تقریر فرمائی اور اس باب میں خاص ایک رسالہ تالیف فرمایا۔
امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس پر عمل کرنا علمائے شام سے نقل فرمایا، اور امام ابوبکر ابن العربی نے اہل مدینہ
اور بعض دیگر علماء نے اہل قرطبہ وغیرہ سے اس کا عمل نقل کیا۔ میں کہتا ہوں یہ عمل زمانہ صحابہ و تابعین سے ہے
حضرت ابو امامہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے خود اپنے لیے تلقین کی وصیت فرمائی،

لے المعجم الكبير
لے حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح
لے شرح الصدور
حديث ٤٩٤٩
فصل في حملها ودفنها
باب ما يقال عند الدفن والتلقين
مكتبة فيصلية بيروت
نور محمد كارخانه تجارت كتب كراچی
خلافت اكيدى سوات
٢٩٨-٩٩/٨
ص ٣٣٨
ص ٣٣٨

کما اخرجہ ابن مندۃ من وجہ آخر کما ذکرہ
 الامام السیوطی فی شرح الصدور قلت
 بل والطبرانی ایضاً علی ماساق لفظہ البدک
 المحمود فی البناۃ شرح الہدایۃ۔
 جیسا کہ ابن مندہ نے دوسرے طریق سے اس کی
 روایت کی، اسے امام سیوطی نے شرح الصدور میں ذکر
 کیا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ طبرانی نے بھی اسے روایت
 کیا ہے، جیسا کہ علامہ بدر الدین محمود عینی نے بنایہ
 شرح ہدایہ میں اس کے الفاظ ذکر کیے ہیں (د)

اور تین تابعیوں سے عنقریب منقول ہوگا کہ اسے مستحب کہا جاتا تھا۔ ظاہر ہے اُن کی یہ نقل نہ ہوگی مگر صحابہ یا
 اکابر تابعین سے جو اُن سے پہلے ہوئے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ علامہ ابن حجر مکی کی شرح مشکوٰۃ میں ہے،
 اعتضد بشواہد یرتقی بہا الی درجۃ الحسن (یہ حدیث بوجہ شواہد درجہ حسن تک ترقی کیے گئے) اسی
 طرح ذیل مجمع بحار الانوار میں تصریح کی کہ اُس نے شواہد سے قوت پائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 حدیث (۵۴ تا ۵۶) امام سعید بن منصور شاگرد امام مالک و استاذ امام احمد اپنے سنن میں
 راشد بن سعد و ضمیر بن حبیب و حکیم بن عمر سے راوی، ان سب نے فرمایا،

اذا سوی علی المیت قبرہ وانصوب الناس
 عنہ کان یستحب ان یقال للمیت عند قبرہ
 یا فلان قل لا الہ الا اللہ ثلاث مرات یا فلان
 قل ربی اللہ و دینی الاسلام و نبیی محمد
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔
 جب میت پر مٹی دے کر قبر درست کر چکیں اور لوگ
 واپس جائیں تو مستحب سمجھا جاتا تھا کہ مُردے سے
 اس کی قبر کے پاس کھڑے ہو کر کہا جائے: اے فلان!
 کہ لا الہ الا اللہ تین بار، اے فلان! کہ میرا رب
 اللہ ہے اور میرا دین اسلام اور میرے نبی محمد صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم۔

وصل آخر من هذا الفصل: فصل نخم کی حدیثوں نے جس طرح بحمد اللہ سماعِ موثق کی

علہ تابعی ثقہ رجال سنن اربعہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی ثقہ رجال صحاح ستہ سے ۱۲ منہ (م)

علہ تابعی صدوق رجال البدایہ و ابن ماجہ سے ۱۲ منہ (م)

لہ مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ باب اثبات عذاب القبر مکتبہ امدادیہ ملتان ۲۰۹/۱
 لہ شرح الصدور بحوالہ سنن سعید ابن منصور باب ما یقال عند الدفن خلافت اکیڈمی سوات ص ۴۴

تصریح فرمائی، یونہی اُن میں اکثر نے ثابت کر دکھایا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا اہل قبور سے کلام صرف سلام پر مقتصر نہ تھا اور بدیہی ہے کہ جماد محض سے مخاطبہ و گفتگو معقول نہیں۔ لہذا ہم آخر فصل میں وہ بعض حدیثیں جن میں اجلہ صحابہ کا اہل قبور سے سوائے سلام و دیگر انواع کلام فرمانا مذکور، نقل کر کے مقصد ثانی کو ختم اور مقصد ثالث کی طرف ان شاء اللہ تعالیٰ تقصیم عزم کرتے ہیں، وبالله التوفیق۔

حدیث (۵۷) ابن ماجہ بسند حسن صحیح عبد اللہ بن عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی:

قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث الى ان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيثما امرت بقبر مشرك فبشره بالنار وقال فاسلم الاعرابي بعد وقال لقد كلفني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تعباً ما امرت بقبر كافر الا بشرته بالنار

یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک اعرابی سے فرمایا: جہاں کسی مشرک کی قبر پر گزرے اُسے آگ کا مژدہ دینا۔ اس کے بعد وہ اعرابی مسلمان ہو گیا تو وہ صحابی فرماتے ہیں مجھے مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس ارشاد سے ایک مشقت میں ڈالا، کسی کافر کی قبر پر میرا گزرنہ ہوا مگر یہ کہ اُسے آگ کا مژدہ دیا۔

ہر عاقل جانتا ہے کہ مژدہ دینا بے سماع و فہم محال، اور صحابی مخاطب نے ارشاد اقدس کو معنی حقیقی پر حمل کیا، لہذا عمر بھر اس پر عمل فرمایا فتبصر۔

حدیث (۵۸) ابن ابی الدنیا کتاب القبور میں امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

انه مر بالبقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياسكم قد سكنت واموالكم قد فرقت فاجابه هاتف يا عمر ابن الخطاب اخبار ما عندنا ان ما قد مناه فقد وجدناه وما انفكنا فقد ربحناه وما خلفناه فقد

یعنی ایک بار امیر المؤمنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بقیع پر گزرے اہل قبور پر سلام کر کے فرمایا۔ ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ تمہاری عورتوں نے نکاح کر لیے اور تمہارے گھروں میں اور لوگ بسے، تمہارے مالی تقسیم ہو گئے۔ اس پر کسی نے جواب دیا: اے عمر بن الخطاب! ہمارے پاس کی خبریں یہ ہیں کہ ہم نے جو اعمال کئے تھے یہاں پاسے اور

عہ فائدہ دیدہ حدیثیں طبرانی نے معجم کبیر میں سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ۱۲ منہ (م)

جوراء خدا میں دیا تھا اس کا نفع اٹھایا اور جو کچھ چھوڑا وہ
ٹوٹے میں گیا۔

حدیث (۵۹) امام احمد تاریخ نیشاپور اور بیہقی اور ابن عساکر تاریخ دمشق میں سعید بن المسیب سے راوی :

یعنی ہم مولیٰ علیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے ہمراہ کاتب مقابر مدینہ طیبہ
میں داخل ہوئے حضرت مولا علی نے اہل قبر پر سلام
کر کے فرمایا: تم ہمیں اپنی خبریں بتاؤ گے یا یہ چاہتے ہو کہ
ہم تمہیں خبر دیں؟ سعید بن مسیب فرماتے ہیں: میں نے
آواز سنی کسی نے حضرت مولیٰ کو جواب سلام دے کر
عرض کی: یا امیر المؤمنین! آپ بتائیے ہمارے بعد
کیا گزری؟ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا تمہاری
عورتوں نے تو نکاح کر لیے، اور تمہارے مال سو وہ
بٹ گئے، اور اولاد تمہیوں کے گروہ میں اٹھی، اور وہ تعمیر
جس کا تم نے استحکام کیا تھا اس میں تمہارے شہن بے
ہمارے پاس کی خبریں تو یہ ہیں اب تمہارے پاس کیا
خبر ہے؟ ایک فرد نے عرض کی کہ کفن پھٹ گئے،
بال جھڑپے، کھالوں کے پُزے پُزے ہو گئے،
آنکھوں کے ڈھیلے بہہ کر گالوں تک آئے، نتھنوں سے
پیسپ اور گندا پانی جاری ہے اور جو آگے بھیجا تھا اس کا
نفع ملا اور جو کچھ چھوڑا اس کا خسارہ ہوا اور اپنے اعمال میں مجبور ہیں
ہمیں اللہ کافی ہے اور وہ کیا ہی اچھا کارساز ہے،
طاقت قوت نہیں مگر عظمت و بلندی والے خدا ہی ہے۔
پاک ہے وہ جو اکیلا باقی رہنے والا ہے، اور اپنے

قال دخلنا مقابر المدینة مع علی ابن ابی طالب
فنادی یا اهل القبور السلام علیکم ورحمة
الله تخبرونا باخبارکم تریدون ان نخبرکم
قال فصاحت صوتا وعلیک السلام ورحمة
الله وبرکاته یا امیر المؤمنین ان خبرنا عما کان
بعدنا فقال علی رضی الله تعالیٰ عنه
اما ازواجکم فقد تزوجت واما اموالکم
فقد اقتسمت والاولاد فقد حشر وافی
نمرة الیتامی والبنا الذی شیدتم فقد
سکن اعداءکم فهذه اخبار ما عندنا فما
عندکم فاجابه میت فقد تحقرت الکفان
وانتشرت الشعور وتقطعت العجلود وسالت
الاحداق علی الخدود وسالت مناخیر بالقیح
والصدید وما قد مناه سبحناه وما خلفناه
خسروناه ونحن مرتھنون بالاعمال

وحسبنا الله ونعم الوکیل ولا حول ولا قوة الا
بالله العلی العظیم سبحن من تفرد
بالبقاء وقهر عباده بالموت سبحات

شرح الصدور بحوالہ کتاب القبور لابن ابی الدنيا باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی سوات ص ۸۷
تاریخ ابن عساکر

الحی الذی لا یموت ابداً وهو الغفور
بندوں کو موت کے تابع فرمان کر دیا ہے، پاک ہے وہ
حیات والا جسے کبھی موت نہیں اور وہی بخشے والا مہربان ہے۔
(الرحیم)

منقولہ: جن صاحبوں نے جواب حدیث چہلم میں اس خطاب جناب ولایت مآب کرم اللہ وجہہ کو
محض وعظ و تنبیہ اجیار کے لیے قرار دیا کما نقلہ فی حاشیة مسائل (جیسا کہ مائتہ مسائل میں اسے نقل
کیا گیا۔ ت) غالباً انہوں نے پوری حدیث ملاحظہ نہ فرمائی ورنہ اس کے لفظ اول سے آخر تک پکار رہے ہیں کہ
یہاں حقیقتاً اموات ہی سے خطاب مقصود تھا۔ اسی قدر کو دیکھ لیجئے کہ جناب مولانا نے ابتداءً یہ لفظ ارشاد نہ کئے،
بلکہ اول اُن سے استفسار فرمایا کہ پہلے تم اپنی خبریں بتاؤ گے یا ہم شروع کریں۔ کئے بے ارادہ خطاب حقیقی
اس دریافت کرنے اور اختیار دینے کے کیا معنی تھے، پھر اُن کی درخواست پر حضرت نے اخبار دنیا ارشاد
فرما کر انہیں حکم دیا: اب تم اپنی خبریں بتاؤ۔ چنانچہ اُنہوں نے عرض کیں۔ پھر مخاطبہ حقیقی میں کیا شک ہے!
واللہ الموفق۔

حدیث (۶۰) ابن عساکر نے ایک حدیث طویل روایت کی جس کا حاصل یہ ہے کہ عہد معدلت مہد فاروقی
میں ایک جوان عابد تھا، امیر المؤمنین اس سے بہت خوش تھے، دن بھر مسجد میں رہتا، بعدِ عشاء باپ کے پاس
جاتا، راہ میں ایک عورت کا مکان تھا اُس پر عاشق ہو گئی، ہمیشہ اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتی، جوان نظر نہ فرماتا،
ایک شب قدم نے لغزش کی، ساتھ ہولیا، دروازے تک گیا، جب اندر جانا چاہا فدا یاد آیا اور بے ساختہ یہ
آیہ کریمہ زبان سے نکلی:

ان الذین اتقوا اذا مسهم طائف من الشیطن
تذکرہ وافاذا هم مبصرون
ذروالوں کو جب کوئی جھپٹ شیطان کی پہنچتی ہے
خدا کو یاد کرتے ہیں اُسی وقت اُن کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔

آیت پڑھتے ہی غش کھا کر گرا۔ عورت نے اپنی کینز کے ساتھ اٹھا کر اُس کے دروازے پر ڈال۔ باپ منتظر تھا۔ آنے
میں دیر ہوئی، دیکھتے نکلا، دروازے پر ہیوش پڑا پایا، گھر والوں کو بلا کر اندر اُٹھوایا، رات گئے ہیوش آیا، باپ نے
حال پوچھا، کہا خیر ہے، کہا بتا دے، ناچار قصہ کہا۔ باپ بولا جان پدر! وہ آیت کون سی ہے؟ جوان نے پھر
پڑھی، پڑھتے ہی غش آیا، جنبش دی، مُردہ پایا۔ رات ہی کو نہلا کفن کر دفن کر دیا۔ صبح کو امیر المؤمنین نے خبر پائی
باپ سے تعزیت اور خبر نہ دینے کی شکایت فرمائی۔ عرض کی ایا امیر المؤمنین! رات تھی۔ پھر امیر المؤمنین ہمارے

کو لے کر قبر پر تشریف لے گئے۔ آگے لفظ حدیث یوں ہیں:

فقال عمر يا فلان ولمن خاف مقام سربه
یعنی امیر المومنین نے جوان کا نام لے کر فرمایا: اے فلان!
جنّت، فاجایہ الفتی من داخل القبر
جو اپنے رب کے پاس کھڑے ہونے کا ذکر کرے اس
یا عمر قد اعطانیہا ربی فی الجنّة مرتین
کے لیے دو بارغ ہیں۔ جوان نے قبر میں سے آواز دی:
اے عمر! مجھے میرے رب نے یہ دولت عظمیٰ جنّت میں دو بار عطا فرمائی۔

فَسأَلَ اللهُ الْجَنَّةَ لَهُ الْفَضْلَ وَالْمَنَّةَ وَصَلَّى اللهُ
ہم اللہ سے جنّت کے خواستگار ہیں، اسی کے لیے فضل و
تعالیٰ علی نبی الانس والجنّة والہ وصحبہ
احسان ہے، اور خدا سے برتر کا درود و سلام ہوا انہی
واصحاب السنّة امین امین امین!
جن کے نبی اور ان کی آل و اصحاب اور اہل سنت پر۔
اللہ! قبول فرما، قبول فرما، قبول فرما! (ت)

المقصد الثالث فی اقوال العلماء (مقصد سوم علماء کے اقوال میں)

قال الفقیر محمد السطور غفرلہ المولیٰ الغفور اس مسئلہ میں ہمارے مذہب کی تصریح و تلویح و تنقیص و تلحیح
تائید و ترجیح و تسلیم و تصحیح میں ارشادات منکاثرہ و اقوال متوافرہ ہیں۔ حضرات عالیہ صحابہ کرام و تابعین فخام
اتباع اعلام و مجتہدین اسلام و سلف و خلف علمائے عظام سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین و حشونا
فی نہ مرتبہم یوم الدین امین (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو اور ہمیں روز قیامت ان کے زمرے
میں اٹھائے۔ اللہ قبول فرما!۔ ت) فقیر غفرلہ اللہ تعالیٰ اگر بقدر قدرت ان کے حصہ و استقصار کا ارادہ کرے
موجز و محالہ مد مجلد سے گزرے، لہذا اولاً صرف تسنوا ائمہ دین و علماء کرام کا طعن کے اسماء طیبہ شمار کرتا ہوں جن
کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر اور اس رسالہ کے فصول و مقاصد میں جلوہ گر و فضل اللہ سبحانہ اوسع و
اکثر (اور اللہ سبحانہ کا فضل اور زیادہ وسیع و فزوں تر ہے۔ ت) پھر وئسل نام ان عالموں کے بھی حاضر کروں گا
جن پر اعتماد میں مخالفت مضطر و هذا الدیہم ادھلی و امر و الحمد للہ العلی الاکبر (اور یہ ان کے
نزدیک زیادہ سخت اور تلخ ہے، اور سب خوبیاں بلندی و کبر مائی والے خدا ہی کے لئے ہیں۔ ت)
فمن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين؛ (۱) امیر المومنین عمر فاروق اعظم

فرج قرطبی صاحب تذکرہ (۳۷) امام شمس الامہ حلوانی حنفی (۳۸) امام عارف باللہ فقیہ زاہد (۳۹) امام محدث
 محی الدین طبری شافعی (۴۰) امام ربانی سیدنا علامہ الدین سمنانی (۴۱) امام ابو الحسن حسن بن علی ظہیر الدین کبیر
 مرغینانی حنفی استاذ امام قاضی خاں و صاحب خلاصہ (۴۲) بعض اساتذہ امام شیخ الاسلام علی بن ابی بکر
 برہان الدین فرغانی حنفی صاحب التجنیس والمزید (۴۳) امام فقیہ النفس قاضی حسن بن منصور فرغانی اوزجندی
 حنفی (۴۴) امام ابو ذریا یحییٰ بن شرف نووی شافعی شارح صحیح مسلم (۴۵) امام فخر الدین محمد رازی شافعی
 (۴۶) امام سعد الدین لغات زانی مصنف و شارح مقاصد (۴۷) امام ابوسلیمان احمد بن ابراہیم خطابی (۴۸) امام
 ابوالقاسم عبد الرحمن بن عبد اللہ بن احمد سیلی صاحب الروض (۴۹) امام عسمر بن محمد بن عمر جلال الدین بخاری حنفی
 صاحب فتاویٰ بخاریہ (۵۰) صاحب عباب حنفی تلمیذ امام اجل قاضی خاں (۵۱) علامہ محمود بن محمد لولوی بخاری
 حنفی صاحب حقائق شرح منظوم تفسیر تلمیذ امام شمس الامہ کوردی (۵۲) سیدی یوسف بن عمر صوفی حنفی
 صاحب مضمرات (۵۳) امام عارف باللہ صدر الدین قونی (۵۴) امام شہاب الدین فضل اللہ بن حسین توریشی
 حنفی (۵۵) امام ملک العلما سعد الدین بن عبد السلام شافعی (۵۶) امام محدث زین الدین مراغی (۵۷) امام
 ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن جابر اندلسی (۵۸) قاضی ناصر الدین بیضاوی شافعی صاحب تفسیر (۵۹) امام
 ابو عبد اللہ ابن النعمان صاحب سفینۃ النجاہ لابل التجار فی کرامات الشیخ ابی النجار (۶۰) امام عارف باللہ
 عبد اللہ بن اسعد یافعی شافعی صاحب روض الریاضین (۶۱) امام علامہ سید الحافظ ابراہیم الفضل احمد بن
 علی ابن حجر عسقلانی شافعی صاحب فتح الباری شرح صحیح بخاری (۶۲) امام شمس الدین محمد بن یوسف کرمانی حنفی
 صاحب کواکب الدراری شرح صحیح بخاری (۶۳) امام علامہ تقی الدین علی بن عبد الکافی سبکی شافعی صاحب شفاء السقام
 (۶۴) امام شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی شافعی صاحب ارتیاح الاکباد بغتۃ الاولاد (۶۵) امام خاتم الحافظ
 محمد المائتہ التاسعہ ابو الفضل جلال الدین بن عبد الرحمن سیوطی صاحب شرح الصدور و بدور سافره و انیس الغریب
 و زہر الربی شرح سنن نسائی وغیرہ (۶۶) امام علامہ محمد بن احمد خطیب قسطلانی شافعی صاحب مواہب لدنیہ و
 ارشاد الساری شرح صحیح بخاری (۶۷) امام شہاب الدین رطبی انصاری شافعی (۶۸) سیدی ولی اللہ
 احمد زروق (۶۹) سید عارف باللہ ابو العباس حضرمی (۷۰) امام احمد بن محمد ابن حجر مکی شافعی شارح
 مشکوٰۃ (۷۱) محقق علامہ محمد محمد محمد ابن امیر الحاج حنفی صاحب حلیہ شرح منیہ (۷۲) امام محمد عبد ربی مکی مالکی
 (۷۳) امام صدر کبیر حسام الدین شہید عمر بن عبد العزیز صاحب فتاویٰ کبری حنفی (۷۴) امام محمد بن محمد بن شہاب الدین
 بزاز حنفی صاحب بزازیہ (۷۵) علامہ نور الدین سمودی شافعی صاحب خلاصۃ الوفا فی اخبار دار المصطفیٰ
 صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۷۶) علامہ رحمۃ اللہ سندھی حنفی صاحب مناسک ثلاثہ (۷۷) علامہ نور الدین علی

بن ابراہیم بن احمد علی شافعی صاحب سیرۃ النساں العیون (۷۸) امام عارف باللہ عبد الوہاب شعرائی شافعی صاحب میزان الشریعۃ الکبریٰ (۷۹) علامہ محمد بن یوسف شامی صاحب سبیل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۸۰) علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی صاحب شرح مواہب (۸۱) علامہ عبد الرؤف محمد مناوی صاحب تفسیر شرح جامع صغیر (۸۲) امام ابو بکر بن محمد بن علی حدادی حنفی صاحب جوہر نیرہ شرح قدوری (۸۳) علامہ ابراہیم بن محمد ابراہیم علی حنفی صاحب غنیہ شرح غنیہ (۸۴) فاضل علی بن سلطان محمد قاری مکی حنفی صاحب مرقاة شرح مشکوٰۃ (۸۵) علامہ محمد بن احمد جموی حنفی استاد محقق شہر نبیلہ (۸۶) علامہ ابو الاصلاح حسن بن عمار مصری شہر نبیلہ حنفی صاحب نور الایضاح واما دا الفتاح ومارقی الغلا (۸۷) علامہ خیر الدین ربلی حنفی صاحب قسّاوی خیرہ، استاذ صاحب درمختار (۸۸) فاضل مدقّ محمد بن علی دمشقی حنفی شارح تنویر (۸۹) سیدی عارف باللہ عبد الغنی بن اسماعیل بن عبد الغنی نابلسی حنفی صاحب حدیقہ ندبہ شرح طریقہ محمدیہ (۹۰) سید علامہ ابو السعود محمد حنفی (۹۱) مولانا عارف باللہ نور الدین جامی حنفی صاحب نفحات (۹۲) شیخ محقق برکتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی التمسد مولانا عبدالحی بن سیف الدین محدث دہلوی حنفی صاحب لمعات واشعۃ اللغات وجامع البرکات جذبات القلوب و مدارج النبوة (۹۳) فاضل محدث مولانا محمد طاہر قسّی احمد آبادی حنفی صاحب مجمع بحار الانوار (۹۴) فاضل شیخ الاسلام دہلوی حنفی صاحب کشف الغطا (۹۵) مولانا شیخ جلیل نظام الدین وغیرہ جامعان قسّاوی عالمگیری حنفیان (۹۶) بحر العلوم ملک العلماء مولانا ابو العیاش محمد بن عبد العلی گھنوی حنفی (۹۷) خاتمہ المحققین علامہ غفرلہ حنفی (۹۸) فاضل سید احمد مصری طحاوی حنفی (۹۹) سیدی امین الدین محمد شامی حنفی محشیان شرح علانی (۱۰۰) سیدی جمال بن عبد اللہ بن عمر مکی حنفی وغیرہم برد اللہ تعالیٰ مضاجعہم۔

تنبیہ: فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے ان ائمہ سلف و علمائے خلف سے صرف اُنہی اکابر کے اسمائے طیبہ لکھے جن کے کلام میں خاص سماعت و ادراک و علم و شعور اہل قبور کے نصوص قاہرہ یا دلائل باہرہ ہیں۔ پھر ان میں بھی حصہ واستیعاب کا قصد نہ کیا کہ اس کی راہ میں بلاد شام و براری واسطہ و جبال شامیہ و بحار زعفرہ ہیں، بلکہ حاشا وہ بھی بالتامّ ذکر نہ کیے جن کے اقوال ہدایت اشمال اس وقت میرے سامنے جلوہ فرما و

عہ قولہ وہ بھی بالتامّ ذکر نہ کیے، اقول اس دعویٰ کی صحت پر خود ہی رسالہ دلیل کافی ہے، ناظر اول تا آخر اس کے مقامات کو مطالعہ کرے گا تو ائمہ مذکورین کے سوا بہت علماء و مشائخ کے اسماء دیکھے گا۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)

اصحابِ فہم کے لیے کافی ہیں۔ ت) س

اولئک ساداتی فجئتہم بمثلہم اذا جمعتنا یا جبریر المجمع
(یہ ہیں میرے سردار پس تو ان کی مثل پیش کر، اسے جبریر! جب محفلیں ہم سب کو اکٹھا کریں)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

(۱۵۵) حضرت سیدی ابوزید بسطامی (۱۵۶) حضرت سیدی ابوالحسن خرقانی (۱۵۷) حضرت سیدی
ابوعلی فارمدی (۱۵۸) حضرت سیدی ابوسعید خراسانی (۱۵۹) حضرت استاد امام ابوالقاسم قشیری۔
(۱۶۰) حضرت عارف باللہ سیدی ابی علی (۱۶۱) حضرت سیدی ابراہیم بن شیبان (۱۶۲) حضرت سیدی ابوالعزیز
(۱۶۳) حضرت سیدی علی خواص شیخ امام شعرانی (۱۶۴) حضرت میر ابوالفضل اکبر آبادی سردار سلسلہ نقشبندیہ
ابوالعلانیہ (۱۶۵) شاہ محمد غوث گوالیاری صاحب جو اہر خمسہ (۱۶۶) مولانا وجیہ الدین علوی شیخ حضرت مولانا
عبدالحق محدث دہلوی (۱۶۷) حضرت سیدہ صبغۃ اللہ بروجی (۱۶۸) شیخ بایزید ثانی (۱۶۹) مولانا عبدالملک
(۱۷۰) شیخ اشرف لاہوری (۱۷۱) شیخ محمد سعید لاہوری کہ ساتوں صاحب مشائخ شاہ ولی اللہ سے ہیں۔
(۱۷۲) جناب شیخ محمد دالت ثانی (۱۷۳) شیخ عبدالاحد پیر سلسلہ مجددیہ (۱۷۴) شیخ ابوالرضا محمد حبیب
شاہ ولی اللہ (۱۷۵) سید احمد بریلوی پیر میاں اسماعیل دہلوی کہ صراطِ مستقیم جن کی ملفوظات قرار دی گئی۔

یہ مجموعہ پونے دو سو پچاس من بعضہم صریح البیان ومن بعضہم افادۃ البرہان ومن بعضہم
التقریر والاذعان ولبعضہم لیس الخبر کالعیان والحمد للہ فی کل حین وان (بعض کا صریح بیان
ہے، بعض کی جانب سے افادہ برہان ہے، بعض سے تقریر اور اذعان ہے، اور بعض کا حال یہ ہے کہ خبر
مشاہدے کی طرح نہیں، اور اللہ ہی کی حمد ہے ہر وقت اور ہر آن۔ ت) اور ہنوز اس کتاب میں اور باقی ہیں
اور جو حصہ واستیعاب کی طرف راہ کیا ہے بلکہ استقصائے تام قدرت خامہ وسعت کافذ کے ورا آخر نوع اول
مقصد سوم میں ارشاد ان علماء سے مذکور ہوگا کہ علم وسیع و بھر موقی پر تمام اہلسنت و جماعت کا اجماع ہے، تو آج تک
جس قدر علماء اہلسنت گزریں سب کے نام اسی فہرست میں اندراج کے قابل، پھر کون کہہ سکتا ہے کہ وہ کے لاکھ ہے،
والحمد للہ رب العالمین۔ اور نطفہ یہ کہ ان مذکورین میں گنتی کے بعض ایسے ہیں جن کے دو ایک ظواہر کلمات سے وہاں اس
مسئلہ میں استناد کرتے اور انہیں کے باقی اقوال کو پس پشت ڈال کر مقام تحقیق و مرام توفیق و نظام تطبیق اور موافق
و مبائن جمہور کی تفریق سے محض غافل یا اغوائے عوام کو متغافل گھورتے ہیں واللہ یھدی من یشاء الی صراط
المستقیم (اور اللہ جسے چاہتا ہے سیدھے راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ ت) ۱۲ منہ دامت فیوضہ (م)

لے مختصر الحانی تفریف المسند الیہ بالاشارة المکتبۃ الفاروقیہ ملتان ص ۱۱۱

والحمد لله اولا و آخراً و باطناً و ظاهراً تمام الکلام بمسلک الالزام (اول، آخر، ظاہر، باطن میں اللہ تعالیٰ کی حمد ہے، الزام کے رنگ میں کلام تمام کیا جا رہا ہے۔ ت)

اب انھیں لیجئے جہی پر اعتماد و مخالفت کو ضرور، (۱) شاہ ولی اللہ صاحب (۲) ان کے والد ماجد شاہ عبدالرحیم صاحب (۳) ان کے فرزند ارجمند مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب (۴) ان کے برادر نامور مولانا شاہ عبدالقادر صاحب (۵) ان کے عمود و مدور جناب میرزا مظہر جانجاناں (۶) ان کے مرید رشید قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی، (۷) مولوی اسحاق صاحب دہلوی (۸) ان کے شاگرد نواب قطب الدین خاں دہلوی (۹) مولوی خرم علی صاحب دہلوی تجاویز اللہ عنا و عن کل من صمہ ایمانہ فی النشأتین و رحم کل من یشہد صدقاً بالشہادتین (اللہ درگزر فرمائے ہم سے اور ہر اُس شخص سے جس کا ایمان دونوں نشأتوں میں صحیح ہے اور ان سب پر رحم فرمائے جو سچائی سے دونوں شہادتوں کی گواہی دینے والے ہیں۔ ت) (۱۰) ان سب سے قوی مجتہد فرمایاں اسماعیل دہلوی واللہ الہادی الی منہج السوی و هو المستعان علی کل غوی و لا حول و لا قوۃ الا باللہ الغالب العلی (اور خدا ہی راہ راست کی ہدایت دینے والا ہے اور اسی سے ہر گمراہ کے خلاف استعانت ہے اور کوئی طاقت و قوت نہیں مگر خدا کے غالب و برتر سے۔ ت)

واضح ہو کہ ارشادات علیہ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین مقصد احادیث میں مذکور ہوئے کہ حدیث اصطلاح محدثین میں انھیں بھی شامل، مہذا امور قبور و احوال ارواح مفارقہ میں رائے کو دخل نہیں تو یہاں موقوف

علہ علامہ سید شریف رحمہ اللہ تعالیٰ مقدر مصطلحات الحدیث میں فرماتے ہیں :

المحدث اعم من انیکون قول الرسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور صحابی و تابعی سب کے قول، فعل اور تقریر کو شامل و تقریرہم۔

علہ امام علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی ارجوزہ مسنی بالتبئیت عند التبئیت میں فرماتے ہیں :

یکسر السؤال للنامہ فی مارو وافی سبعة (۱) روایت محدثین کے مطابق مخلوق سے سوال سات ایام ہر کذا رواہ احمد بن حنبلہ فی الزہد (۲) امام احمد بن حنبلہ نے عن طاؤس الجحر العلی و حکمہ الرفع کما زید میں متبحر بلند رتبہ تابعی امام طاؤس سے ایسا ہی (باقی بر صفحہ اُسندہ)

بھی مرفوع میں داخل۔ ہاں بعض اقوال تابعین مثل بلال بن سعد اس مقصد سوم میں مذکور ہوئے اور اس کی وجہ اقوال باب سے مناسبت، جس طرح مثلاً امام سفیان کا قول، ایسے ہی تناسب کے سبب اقوال تابعین کے ساتھ منقول ہوا۔ اب بقیہ حضرات کے کلمات طیبات و اقوال و تصریحات اگر وہ جہ استیعاب لکھے پھر دفتر ہوتا ہے۔ لہذا صرف تین سو قول پر اقتصار کرتا ہوں۔ علمائے صنفِ اول کے دو سو اور اہل صنفِ دوم کے تلو کو دیدہ انصاف صاف ہوتا تھے کیا کم ہیں ص

درخانہ اگر کس است یحرف بس است

(اگر خانہ عقل میں شعور ہو تو اشارہ ہی کافی ہے)

تنبیہ: عدت قول جہت مقول یا تعدد مقول سے ہے، ابتداءً خواہ تقریراً اور در صورت اخیر ہر عالم کی عبارت جہاداً لکھنا باعثِ طول۔ لہذا انھیں ایک ہی سرخی میں لکھ کر اسمی علماء پر ہندسہ لگا دیا جائے گا۔ یہ مقصد بھی مثل اپنے دو برادرِ پیشین کے دو نوع پر منقسم واللہ سبحانہ هوالموفق للحق والصواب فی کل مہم (اور خدا اے پاک ہی ہر مہم میں حق و ثواب کی توفیق دینے والا ہے۔ ت)

نوعِ اول اقوالِ علماء سلف و خلف میں، ایک تمہید اور پندرہ فصل پر مشتمل۔

تمہید اس میں کہ رُوحیں موت سے نہیں مریں۔

(۱) ابن عساکر تاریخ دمشق میں امام محمد بن وضاح سے راوی، امام اہل سخن بن سید قدس سرہ سے کہا گیا ایک شخص کہتا ہے بدن کے مرنے سے رُوح بھی مرجاتی ہے۔ فرمایا، معاذ اللہ هذا من قول اہل البدع خدا کی پناہ یہ بدعتیوں کا قول ہے۔

(۲) امام ابن امیر الحاج خاتمہ حلیہ میں دربارہ فوائد غسل میت فرماتے ہیں:

إذا اعتق المولیٰ بتطہیر جسد یلقی فی التراب یعنی جب بندہ دیکھے گا کہ مولیٰ تبارک و تعالیٰ نے (بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

قد قالوا: اذ لیس للرائی فیہ مجالہ و لیس للقیاس فی ذالالباب ید من مدخل عند ذوی الالباب و انما التسلیم فیہ اللائقہ والانتقاد حیث أنبا الصادق - ۱۲ منہ (۴)

روایت کیا ہے (۳) وہ حسب ارشاد علماء مرفوع کے حکم میں ہے، اس لیے کہ اس بارے میں رائے کا گزر نہیں (۴) اور قیاس کا اس باب میں ارباب عقل کے نزدیک کوئی دخل نہیں (۵) جب صادق نے خبر دی ہے تو اس میں تسلیم و قبول اور تابعداری ہی مناسب ہے۔ (ت)

يخالف في بقاء النفوس الا من لا يعتد
بہ امر ملقطاً۔

نہ کیا مگر ایسوں نے جو کسی گنتی شمار میں نہیں
ام ملقطاً

قول (۷) تفسیر بیضاوی میں ہے،

فيها دلالة على ان الارواح جواهر قائمة
بانفسها مغارة لما يحس به من البدن
تبقى بعد الموت ذرأكة و عليه جمهور الصحابة
و التابعين و به نطقت الآيات و السنن

یہ آیت کریمہ دلیل ہے کہ رُوحیں جو ہر قائم بالذات ہیں
یہ بدن جو نظر آتا ہے اس کے سوا اور چیز ہیں، موت
کے بعد اپنے اُسی جو شس ادراک پر رہتی ہیں۔ جمہور صحابہ
و تابعین کا یہی مذہب ہے اور اسی پر آیات و
احادیث ناظر۔

قول (۸) امام غزالی اختیار میں فرماتے ہیں،

لا تظن ان العلم يفارقك بالموت فالموت
لا يهدم محل العلم اصلا وليس الموت
عدما محضاً حتى تظن انك اذا عدمت
عدمت صفتك

یہ گمان نہ کرنا کہ موت سے تیرا علم تجھ سے جدا ہو جائیگا
کہ موت محل علم یعنی رُوح کا تو کچھ نہیں بگاڑتی، نہ وہ
نیست و نابود ہو جانے کا نام ہے کہ تو سمجھے جب تو نہ رہا
تیرا وصف یعنی علم و ادراک بھی نہ رہا۔

قول (۹، ۱۰) امام نسفی عمدة الاعتقاد، پھر علامہ نابلسی حدیثہ ندیر میں فرماتے ہیں، الروح لا يتغير
بالموت مرنے سے رُوح میں کچھ تغیر نہیں آتا۔

قول (۱۱) علامہ تورطشتی فرماتے ہیں،

الروح الانسانية المتميزة للمخصوصة بالادراك
بعد مفارقة البدن هي نعله المناوی۔

فراق بدن کے بعد بھی روح انسانی متمیز و مخصوص
برادراکات ہے۔ (اسے علامہ مناوی نے نقل کیا ہے)

سہ شفاء السقام الباب التاسع الفصل الخامس
مکتبہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ص ۲۱۰

سہ تفسیر بیضاوی تحت آیت بل احياء ولكن لا تشعرون
مطبع مجتہائی دہلی ۱۱۷/۱

سہ التیسیر بحوالہ الغزالی تحت حدیث من طلب العلم
مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۴/۲۲۹

فت، سنی بسیار کے باوجود یہ حوالہ احیاء العلوم سے دستیاب نہیں ہو سکا، تیسیر میں بحوالہ الغزالی بعینہ
یہ عبارت موجود ہے اس لیے تیسیر سے یہ حوالہ نقل کیا ہے۔ تذیراحہ

سہ المدیقة الندیة الباب الثاني في الامور المهمة وادلهم آدم ابو البشر مکتبہ نوریہ رضویہ، فیصل آباد ۲۹۰/۲۹۰

سہ التیسیر شرح جامع صغیر بحوالہ التورطشتی تحت حدیث ان ارواح الشهداء
مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۳۱/۳۱

قول (۱۲) علامہ مناوی کی شرح جامع صغیر میں ہے :

الموت ليس بعد محض والشعور باق حتى بعد الدفن
موت بالکل عدم نہیں اور شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی۔

قول (۱۳) اُسی میں ہے :

ان الروح اذا تخلعت من هذا الهيكل و انفكت من القيود بالموت تجول الى حيث شاءت
بیشک رُوح جب اس قالب سے جُدا اور موت کے باعث قیدوں سے رہا ہوتی ہے جہاں چاہتی ہے جولان کرتی ہے۔

قول (۱۴) شرح الصدور میں منقول کہ دلائل قرآن و حدیث لکھ کر کہا :

فصم ان الاسواح اجسام حاملة لاعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة متميزة
ان سے ثابت ہوا کہ رُوحیں اجسام ہیں اپنے اوصاف شناخت و تاشناخت وغیرہ کی حامل جو بذاتِ خود ادراک تمیز رکھتی ہیں۔

یہاں وہ تقریر یاد کرنی چاہئے جو زیرِ حدیث دوم گزری۔

قول (۱۵) مقاصد و شرح مقاصد علامہ تفتازانی میں ہے :

عند المعتزلة وغيرهم البدنية المخصوصة شرط في الادراك فعندهم لا يبقى ادراك الجزئيات عند فقد الآلات وعندنا يبقى هو الظاهر من قواعد الاسلام
معتزلہ وغیرہم کے مذہب میں یہ بدن شرطِ ادراک ہے توان کے نزدیک جب اس کے آلات نہ رہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا اور ہم اہل سنت و جماعت کے مذہب میں باقی رہتا ہے اور یہی ظاہر ہے قواعدِ دینِ اسلام سے۔

قول (۱۶) لمعات شرح مشکوٰۃ میں ہے :

سببية الحواس للاحاسس وللادراك عادية
حواس کا سببِ احساس و ادراک ہونا ایک امرِ عادی

۱۔ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان الميت يعرف من يحمله المذکبة الامام الشافعي الرضا السعدي ۳۰۳/۱

۲۔ " " " " تحت حدیث ان روجی المؤمنین " " " ۳۲۰/۱

۳۔ شرح الصدور باب مقر الارواح خلافت اکیڈمی منکوره سوات ص ۹۹

۴۔ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرك الجزئيات دار المعارف النعمانية لاہور ۲۳/۲

جیسا کہ مذہب اہل سنت میں ثابت ہو چکا اور علم
تو رُوح سے ہے وہ باقی ہے اور مختصراً

کما تقرری المذہب اما العلم قبا الروح وهو
باقی اھم ملتقطاً۔

قول (۱۷) امام سید علی فرماتے ہیں،

تمام اہل ملت مسلمین اور ان کے سوا سب کا یہی مذہب
ہے کہ رُوحیں بعد موت بدن باقی رہتی ہیں فلا سفہ یعنی
بعض مدعیان حکمت نے اس میں خلافت کیا، ہمارے پیل
وہ آیتیں اور حدیثیں ہیں جن سے ثابت کہ رُوح بعد
موت باقی رہتی اور تصرفات کرتی ہے۔

ذہب اھل الملل من المسلمین وغیرھم
الی ان الروح تبقى بعد موت البدن و
خالف فیہ الفلاسفة دلیلنا ما تقدم من
الآیات والاحادیث فی بقائھا وتصرفھا الخ (ملخصاً)

قول (۱۸) ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں ہے،

بعض معزولہ اور روافض عذاب قبر سے منکر ہو گئے
یہ حجت لا کر کہ مُردہ جہاد ہے نہ اس کے لیے حیات
ہے نہ ادراک!

قد انکر عذاب القبر بعض المعتزلة والرافض
محتجین بان الميت جماد لا حیة له
ولا ادراک الخ۔

قول (۱۹) کشف الغطاء مستند مولوی اسحق دہلوی میں ہے،

میت کو جہاد محض بتانا معزولہ کا مذہب ہے۔ (ت)

مذہب اعتزال است کہ گویند میت جہاد محض است۔

قول (۲۰) اُسی میں ہے،

اہل کمال کی رُوحوں میں حالت حیات و موت میں کوئی
فرق نہیں ہوتا سوا اس کے کہ بعد موت کمالات ہیں
ترقی ہو جاتی ہے۔ (ت)

فرق نیست در ارواح کاملان در حین حیات و
بعد از حیات مگر بترقی کمال شی

فصل سوم ان تصریحوں میں کہ اموات کے علم و ادراک دنیا و اہل دنیا کو بھی شامل۔

لہ لمعات شرح شکوۃ کتاب الجہاد

۱۳۵ ص	خلافت اکیڈمی، سوات	خاتمہ فی فوائد تعلق بالروح	شرح الصدور
۲۵۵/۶	دارالکتب العربی بیروت	باب قتل ابی جہل	ارشاد الساری شرح البخاری کتاب الغازی
۵۷ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام دفن میت	کشف الغطاء
۷۵ ص	"	فصل دہم در احکام زیارت قبور	ایضاً

قول (۲۱) امام جلال الدین سیوطی رسالہ منظوم انیس الغریب میں فرماتے ہیں: ۷۵۱

يعرف من يغسله ويحمل ويلبس الأكفان ومن ينزل

(مردہ اپنے نہلانے والے اٹھانے والے، کفن پہنانے والے، قبر میں اتارنے والے سب پہناتا ہے)

قول (۲۲ تا ۲۴) امام ابن الحاج مدخل اور امام قسطلانی مواہب اور علامہ زرقانی شرح میں تقریر فرماتے ہیں:

واللفظ لاحد من انتقل الى عالم البرزخ
من المؤمنين يعلم احوال الاحياء غالبًا
وقد وقع كشيء من ذلك كما هو مسطور
في مظنة ذلك من الكتب ۷۵۱

قول (۲۵) اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں علم وادراکِ موتے کی تحقیق و تفصیل لکھ کر فرماتے ہیں:
بالجملہ کتاب وسنت معلوم وشحون اند باخبار و آثار کہ
دلالت مے کند بر وجود علمِ موتے را بُنیاد اہل آں پس
منکر نہ شود آں را مگر جاہل باخبار منکر دین ۷۵۱
الحاصل کتاب وسنت ایسے اخبار و آثار سے لبریز ہیں
جو یہ بتاتے ہیں کہ مردوں کو دنیا و اہل دنیا کا علم ہوتا
ہے تو اس کا انکار وہی کرے گا جو اخبار و احادیث
سے بے خبر اور دین کا منکر ہو۔ (دت)

فصل چہارم اموات سے جیا کرنے میں۔

قول (۲۶) ابن ابی الدنیا کتاب القبر میں سلیم بن عمر سے راوی، وہ ایک مقبرہ پر گزرے، پیشاب کی حاجت
سخت تھی، کسی نے کہا یہاں اتر کر قضائے حاجت کر لیجئے، فرمایا:

سبحان الله والله اني لاستحيي من الاموات
كما استحيي من الاحياء ۷۵۱
سبحان اللہ! خدا کی قسم میں مردوں سے ایسی ہی
شرم کرتا ہوں جیسی زندوں سے۔

۷۵۱

۵۸۱/۴	المکتب الاسلامی بیروت	من آداب الزیارت	۵۸۱/۴
۳۴۹/۸	المطبعة العامہ مصر	المقصد العاشر	۳۴۹/۸
۲۵۳/۱	دار المکتب العربیہ بیروت	فصل فی الکلام علی زیارة سید الاولین	۲۵۳/۱
۴۰۱/۴	نوریہ رضویہ سکھ	کتاب الجہاد فصل اول	۴۰۱/۴
۱۱۷/۴	مکتبہ امدادیہ ملتان	بجوالدین ابی الدنیا کتاب الجنائز باب زیارة القبر والغسل	۱۱۷/۴

قول (۲۷) جب سیدنا امام شافعی مزار فائض الانوار حضرت امام اعظم پر تشریف لے گئے رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعن اتباعہما، نماز صبح میں قنوت نہ پڑھی، لوگوں نے سبب پوچھا، فرمایا،

کیف اقلت بحضرة الامام و هو لا يقول به - ذكره سيدى على الخواصر والامام الشعراني في الميزان ونحوه العلامة ابن حجر المكي في خيرات الحسان في مناقب الامام الاعظم ابى حنيفة النعمان في اولها واعاده في آخرها عن بعض شراح منهاج الامام النووي وعن غيره ونحوه في عقود الجمان في مناقب النعمان عن شيخه شيوخي الامام الزاهد الولي شهاب الدين شارح المنهاج -

میں امام کے سامنے کیونکر قنوت پڑھوں حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں (اسے سیدی علی خواصر نے اور امام شعرانی نے میزان الشریعۃ الکبریٰ میں ذکر کیا اور اسی کے ہم معنی علامہ ابن حجر نے الخیرات الحسان فی مناقب الامام الاعظم ابی حنیفۃ النعمان کے شروع میں ذکر کیا اور اس کے آخر میں دوبارہ منہاج امام نووی کے بعض شارحین وغیرہ کے حوالہ سے ذکر کیا۔ اسی طرح عقود الجمان فی مناقب النعمان میں اپنے شیخ الشیوخ امام، زاہد، ولی شہاب الدین شارح منہاج سے نقل کیا۔ ت)

بعض روایات میں آیا بسم اللہ شریف بھی جہر سے نہ پڑھی

نقله الفاضل الشامي في رد المحتار عن بعض العلماء وكذا الامام ابن حجر في الخيرات الحسان -

اسے فاضل شامی نے رد المحتار میں بعض علماء سے نقل کیا، ایسے ہی امام ابن حجر نے الخیرات الحسان میں ذکر کیا۔ ت)

بعض میں سب سے بکیرات انتقال میں رفع یدین نہ فرمایا، سبب دریافت ہوا، جواب دیا،

ادبنا مع هذا الامام اكثر من ان نظهر خلافه بحضوره - ذكره على القاري في المراقبة -

اس امام کے ساتھ ہمارا ادب اس سے زائد ہے کہ اُن کے حضور اُن کا خلاف ظاہر کریں (اسے علا علی قاری نے مراقبہ میں ذکر کیا۔ ت)

شرح باب میں خاص بلفظ استحیاء نقل کیا کہ امام شافعی نے فرمایا:

استحیی انت اخالف مذهب الامام

مجھے شرم آتی ہے کہ امام کے سامنے ان کے

سہ المیزان الکبریٰ فصل فیما نقل عن الامام الشافعی
سہ رد المحتار مطلب تجوز تقييد الفضول مع وجود الافضل واراحيا التراث العربي بيروت
سہ مراقبہ شرح مشکوٰۃ تذکرہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ مکتبہ امدادیہ ملتان

۶۱/۱
۳۸/۱
۳۰/۱

علامہ طحاوی نے اس پر تقریر فرمائی۔

قول (۳۵) حدیث میں جو تکبیر قبر پر لگانے سے مخالفت فرمائی اور اسے ایذائے میت ارشاد ہوا جیسا کہ حدیث ۲۵ میں گزرا۔ شیخ محقق رحمہ اللہ اس پر شرح مشکوٰۃ میں لکھتے ہیں:

شاید کہ مراد آنست کہ رُوح وے ناخوش می دارد و راضی ہو سکتا ہے کہ یہ مراد ہو کہ اس کی رُوح کو ناگوار ہوتا ہے اور وہ اپنی قبر پر تکبیر لگانے سے راضی نہیں ہوتی اس لیے نیست بہ تکبیر کردن بر قبر وے از جہت نقصان وے اہانت واستخفاف را بوی واللہ اعلم۔ کہ اس میں اس کی اہانت اور بے وقعتی پائی جاتی ہے اور خدا خوب جانتے والا ہے۔ (ت)

قول (۳۶، ۳۷) عارف باللہ حکیم ترمذی پھر علامہ نابلسی حدیث میں فرماتے ہیں:

معناه ان الاسواح تعلم بقوله اقامة المحرمة اس کے یہ معنی ہیں کہ رُوحیں جان لیتی ہیں کہ اس نے ہمارا تعظیم میں قصور کیا لہذا ایذا پاتی ہیں۔

قول (۳۸، ۳۹) حاشیہ طحاوی ورد المحتار وغیرہ میں ہے، متقارب میں پیشاب کرنے کو نہ بیٹھے کاف المیت یتاذی بمایتاذی بہ الحجی اس لیے کہ جس سے زندوں کو اذیت ہوتی ہے اُس سے مُردے بھی ایذا پاتے ہیں۔

اقول بلکہ دلیلی نے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اس کلیہ کی صراحتاً روایت کی کہ مردِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

المیت یؤذیہ فی قبرہ ما یؤذیہ فی بیئہ۔ میت کو جس بات سے گھر میں ایذا ہوتی تھی قبر میں بھی اُس سے اذیت پاتا ہے۔

قول (۴۰، ۴۱) حدیث ۲۶ کے نیچے اشعہ میں امام ابو عمر عبد البر سے نقل کیا:

از اینجا استفاد می گردد کہ میت متالم می گردد بجمع انچه یہاں سے معلوم ہوا کہ میت کو ان تمام چیزوں تکلیف ہوتی ہے جن سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے، اس کو متالم می گردد بدان حی و لازم این است کہ متلذذ گردد

۱/۶۹۹	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھ	باب دفن المیت فصل ۳	۱/ اشعۃ اللمعات
ص ۲۴۴	دار صادر بیروت	الاصل التاسع والمائتان	۲/ نوادر الاصول
۱/۳۸۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صلوٰۃ الجنائزۃ	۳/ حاشیۃ الطحاوی علی الدر
ص ۱۲۴	خلافت اکیڈمی، سوات	باب تاذی المیت الخ	۴/ شرح الصدور بکوالدیلمی

تہام انچہ مثلہ ذمے شود بیدان زندہ۔
لازم یہ ہے کہ اُسے ان تمام چیزوں سے لذت چلی حاصل
ہو جن سے زندہ کو لذت ملتی ہے۔ (ت)

تذئیل : مسئلہ ہے کہ دار الحرب کے جن جانوروں کو اپنے ساتھ لانا دشوار ہو انہیں زندہ چھوڑیں کہ اس
میں جریوں کا نفع ہے، نہ کوئیں کاٹیں کہ اس میں جانوروں کی ایذا ہے بلکہ ذبح کر کے جلادیں تاکہ وہ ان کے
گوشت سے بھی انتفاع نہ کر سکیں۔ درمختار میں ہے :

حرم عقردابة شق نقلها الى دارنا فتذبح
وتحرق بعدہ اذلا يعذب بالناد الا
سربٹھا۔
جس جانور کو دار الاسلام تک لانا دشوار ہو اس
کی کوئیں کاٹنا حرام ہے، پہلے ذبح کریں اس کے بعد
جلادیں اس لیے کہ زندہ آگ میں ڈالنے کا عذاب

دینا رتبہ نارہی کا کام ہے۔ (ت)
اس پر علامہ علی محشی درمختار نے شبہ کیا کہ یہاں سے لازم کہ مُردے کے جسم کو جو حد مرہ ہنپا ہیں اُس سے اسے
تکلیف نہ ہو حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف وارد ہے۔ علامہ طحاوی و علامہ شامی نے جواب دیا کہ یہ
بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کہ وہ اپنی قبور میں ثواب و عذاب پاتے ہیں تو ان کی ارواح کو ابدان سے
ایسا تعلق رہتا ہے جس کے سبب ادراک و احساس ہوتا ہے، جانوروں میں یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ
سے انتفاع نہ کیا جاتا۔ ردالمحتار میں ہے :

او مرد المحشی علی جوارا احراقھا بعد
الذبح انه یقتضی ان المیت لا یتألم مع
انه وسد انه یتألم بکسر عظمه قلت قد
یجاب بان هذا خاص ببني آدم لا فھم
یتنعمون و یعذبون فی قبورھم بخلاف
غیرھم من حیوانات والا لزم ان
لا ینتفع بعظمھا ونحوہ ثم رأیت ط ذکر
نحوہ انتھی۔
محشی نے جانوروں کو ذبح کر کے جلانے پر یہ شبہ پیش کیا
اس سے لازم آتا ہے کہ مُردے کو اذیت نہیں ہوتی
حالانکہ حدیث میں اس کا خلاف ہے کہ میت کی ہڈی توڑنے
سے اس کو اذیت ہوتی ہے، میں کہتا ہوں اس کا
جواب یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بات بنی آدم کے ساتھ خاص ہے کیونکہ
وہ اپنی قبروں میں خوشی اور تکلیف پاتے ہیں، جانوروں میں
یہ بات نہیں ورنہ ان کی ہڈی وغیرہ سے انتفاع نہ کیا جاتا، پھر
میں نے طحاوی کو دیکھا تو انھوں نے ایسا ہی فرمایا، انتھی (ت)

۶۹۶/۱	مکتبہ نوریہ قزوین کھر	باب دفن المیت	لہ اشعة المعات
۳۲۲/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب المغنم وقسمتہ	لہ درمختار
۵۲/۳	مصطفیٰ البابی مصر	"	لہ ردالمختار

اقول تخصیص بنی آدم باضافت حیوانات مراد ہے ورنہ جن بھی بعد موت اور اکی رکھتے ہیں کھایا قی قول ۱۹۰
(جیسا کہ قول ۱۹۰ میں آئیگا۔ ت) اور خود عذاب و ثواب سے علامہ کی تعلیل اس پر دلیل، واللہ تعالیٰ اعلم
فصل ششم ملاقاتِ احیاء و ذکر خدا سے اموات کا جی بہلتا ہے۔

قول (۴۲) امام سیوطی نے انیس الغریب میں فرمایا: ط

و یأمنون ان اقب المقابر

(جب زائر مقابر پر آتے ہیں مُردے اُن سے اُنس حاصل کرتے ہیں۔ ت)

قول (۴۳) امام اجل فوہی رحمۃ اللہ علیہ نے اقسام زیارت میں فرمایا ایک قسم کی زیارت اس غرض سے ہے
کہ مقابر پر جانے سے اموات کا دل بہلائیں کہ یہ بات حدیث سے ثابت ہے و میاتی نقلہ فی النوع الثانی
ان شاء اللہ تعالیٰ (یہ ان شاء اللہ تعالیٰ نوع ثانی میں نقل ہوگا۔ ت)

قول (۴۴) جذب القلوب میں فرمایا:

زیارت گاہی از جہت ادائے حق اہل قبور نیز باشد
در حدیث آمدہ مانوس ترین حالتیکہ میت را بود در وقت
ست کہ یکے از آشنایان او زیارت قبر او کند و
احادیث وریں باب بسیار است
زیارت کبھی قبر والوں کے حق کی ادائیگی کے لیے ہوتی
ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ میت کے لیے سب سے زیادہ
اُنس کی حالت وہ ہوتی ہے جب اُس کا کوئی پیارا
آشنا اُس کی زیارت کے لیے آتا ہے۔ اس باب میں
احادیث بہت ہیں۔ (ت)

قول (۴۵ و ۴۶) فتاویٰ قاضی خاں پھر فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ان قرأ القرآن عند القبور ان نوى بذلك ان
يؤنسه صوت القرآن فانه يقرأ
مقابر کے پاس قرآن پڑھنے سے اگر یہ نیت ہو کہ قرآن
کی آواز سے مُردے کا جی بہلائے تو بیشک پڑھے۔

قول (۴۷ تا ۴۹) رد المحتار میں غنیہ شرح منیہ سے اور طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح
میں تلقینِ میت کے مفید ہونے میں فرمایا:

ان الميت يستأنس بالذکر علی ما ورد
بیشک اللہ تعالیٰ کے ذکر سے مُردے کا جی بہلتا ہے

۱۰ انیس الغریب

۱۱ جذب القلوب

۱۲ فتاویٰ ہندیہ

باب پانزدہم

الباب السادس عشر فی زیارة القبور

منشی نو کشور لکھنؤ

نورانی کتب خانہ پشاور

ص ۲۱۲

۵/۳۵۰

فی الاثر

جیسا کہ حدیثوں میں آیا ہے۔

قول (۵۰ تا ۵۸) امام قاضی خاں فتاویٰ خانیہ شریعتی توراتیضاح و مرقا الفلاح و امداد الفلاح پھر علامہ ابراہیم السعدی و فاضل طحاوی حاشیہ مرقا میں استناداً و تقریراً اور شامی حاشیہ درمیں استناداً، اور خزائن الروایات میں فتاویٰ کبریٰ سے، اور امام بزاز فی فتاویٰ بزازیہ اور شیخ الاسلام کشف الغطاء میں، اور ان کے سوا اور علماء فرماتے ہیں:

والمفظة للغانية يكره قطع المحطب والمحشيش من المقبرة فان كان يابسا لا بأس به لانه ماداه من طبايسهم فيونس الميت

چوب و گیاه سبز کا مقبرہ سے کاٹنا مکروہ ہے اور خشک ہو تو مضائقہ نہیں کہ وہ جب تک تر رہتی ہے تسبیح خدا کرتی ہے اور اس سے میت کا جی بہلتا ہے۔

علامہ شامی نے اُسی حدیث سے مدلل کر کے فرمایا: اس بنا پر مطلقاً کراہت ہے اگرچہ خود رو ہو کہ قطع میں حتی میت کا ضائع کرنا ہے۔

تتبعہ فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ لہ علماء کی ان عبارات اور نیز چار قول آئندہ و دیگر تصریحات رخشہ سے دو جلیل فائدے حاصل:

اؤ کلامات و عبارات و تمام اجزائے عالم میں ہر ایک کے موافق ایک حیات ہے کہ اُس کی بقا تک ہر شجر و حجر زبان قال سے اُس رب اکبر جل جلالہ کی پاکی بولتا ہے اور سبحان اللہ سبحان اللہ یا اس کے مثل اور کلمات تسبیح الہی کہتا ہے نہ کہ اُن میں صرف زبان حال ہے جیسا کہ ظاہر بیانی کا انتقال ہے کہ اس تقدیر پر تر و خشک میں تفرق محض بے معنی تھا کہ لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت) اور آیہ کریمہ ان من شیء الا یستعملہ بحمدہ خود اس پر زبان قاطع کہ اس میں فرمایا، و لکن لا تفقہون تسبیحہم تم اس کی تسبیح نہیں سمجھتے۔ ظاہر ہے کہ تسبیح علی تو ہر شخص عاقل سمجھتا ہے یہاں تک کہ شعراء بھی کہہ گئے: ہ

ہر گیا ہے کہ از زمین روید

وحدہ لا شریک لا گوید

(جو گھاس بھی زمین سے اُگتی ہے کہتی ہے وہ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں۔ ت)

علامہ حاشیہ الطحاوی علی مرقا الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۶
علامہ فتاویٰ قاضی خاں باب فی غسل الميت ۱۸ فولکشور کھنوا ۹۳/۱
علامہ القرآن ۲۲/۱۴

اور خود مذہب اہلسنت مقرر ہو چکا کہ تمام ذرات عالم کے لیے ایک نوع علم و ادراک و سمیع و بصر حاصل ہے مولوی معنوی قدس سرہ نے ثنوی شریف میں اس مضمون کو خوب مشرح ادا فرمایا۔ اور اس پر قرآن و احادیث کے صد ہا نصوص ناطق جہیں جمع کروں تو ان شاء اللہ پانسو سے کم نہ ہوں گے، ان سب کو بلا وجہ ظاہر سے پھیر کر تاویل کرنا قانون عقل و نقل سے خروج بلکہ صراحتہً سفاهات مبتدعین میں ولوج ہے خصوصاً وہ نصوص جو صریح مفسر

علم مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے باب فضل الاذان میں ہے،

الصحيح ان للجمادات والنباتات والحيوانات
علما وادراكا وتبصيرا قال البغوي وهذا مذهب
اهل السنة وتدل عليه الاحاديث والآثار
يشهد له مكاشفة اهل المشاهدة والاسرار
التي هي كالانوار والمعتمد في المعتقدات
شهادة الاعضاء بلسان النقال وما ورد عن
الشارع يحمل على ظاهره ما لم يصرف
عنه صاف ولا صارف هنا كما لا يخفى
ملقط ۱۲ - (م)

صحیح یہ ہے کہ جمادات، نباتات اور حیوانات کو بھی ایک قسم کا علم و ادراک اور عقل تسبیح حاصل ہے۔ امام بغوی نے فرمایا یہی اہلسنت کا مذہب ہے جس پر احادیث و آثار سے دلیلیں موجود ہیں، اہل مشاہدہ اور انوار جیسے اسرار والوں کا مکاشفہ بھی اس پر شاہد ہے اور عقیدہ میں معتدیہ ہے کہ اعضاء کی گواہی زبانِ قال سے ہوگی، شارع سے جو بھی وارد ہے وہ اپنے ظاہر پر محمول ہوگا جب تک ظاہر سے پھیرنے والی کوئی دلیل نہ ہو اور یہاں ایسا کچھ بھی نہیں جیسا کہ واضح ہے۔ (ت)

علم فقیر نے اپنے فتاویٰ میں ایک جملہ صالحہ ذکر کیا اور صمد کا پتہ دیا و باللہ التوفیق۔ (م)

علم شلاؤہ حدیث جن میں صاف ارشاد ہوا کہ نہ کوئی جانور شکار کیا جائے، نہ کوئی پٹر کاٹا جائے جب تک تسبیح الہی میں غفلت نہ کرے۔ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما صید صید ولا قطعت شجرة الا بتضييع
التسبيح۔ رواه ابو نعیم فی الحلیۃ بسند
حسن عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

نہ کوئی جانور شکار کیا جاتا ہے اور نہ کوئی درخت کاٹا جاتا ہے جب تک تسبیح الہی نہ ترک کرے۔ اسے ابو نعیم نے علیہ میں بسند حسن ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

(باقی بر صفحہ آئندہ)

مرقات المفاتیح باب فضل الاذان فصل ۱ المکتبۃ الحنبلیہ کوئٹہ ۲۹/۲ - ۳۲۸
کنز العمال بحوالہ ابی نعیم عن ابی ہریرہ حدیث ۱۹۱۹ موسمۃ الرسالہ بیروت ۱/۲۳۵

ہیں کہ تاویل کی گنجائش ہی نہیں رکھتے۔ مقام اجنبی نہ ہوتا تو میں اس مسئلے کا قدرے ایضاح کرتا۔

ثانیاً اقوال مذکورہ سے یہ بھی متعینہ نبوت پر جلوہ گر ہوا کہ اہل قبور کی قوتِ سامعہ اس درجہ تیز و صاف و قوی تر ہے کہ نباتات کی تسبیح جسے اکثر احیاء نہیں سُننے وہ بلا تکلف سُننے اور اس سے اُنس حاصل کرتے ہیں پھر انسان کا کلام تو واضح اور اظہر ہے واللہ تعالیٰ العبادہ۔

قول (۵۹ تا ۶۲) مجمع البرکات میں مطالب المؤمنین سے، اور کنز العباد و فتاویٰ غرائب وغیرہ میں ہے:
 وضع المورِد والریاحین علی القبور حسن لانه
 مادام سَطبا یسبح ویکون للمیت اُنس بتسبیحہ
 گلاب وغیرہ کے پھول قبروں پر ڈالنا خوب ہے کہ
 جب تک تازہ رہیں گے تسبیح الہی کریں گے، تسبیح
 سے میت کو اُنس حاصل ہوگا۔

فائدہ: مطالب المؤمنین و جامع البرکات دونوں کتب مستندہ مخالفین سے ہیں اس سے مولوی اسحق نے مائتہ مسائل میں اور اس سے مشکلم قنوجی وغیرہ نے استناد کیا۔

فصل سہم: وہ اپنے زائرین کو دیکھتے پہچانتے اور اُن کی زیارت پر مطلع ہوتے ہیں؛
قول (۶۳ و ۶۴) مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الہی مسک متعسط شرح مسک متوسط، پھر فاضل
ابن عابدین حاشیہ شرح تنویر میں فرماتے ہیں:

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ابوالشیخ نے روایت کی،

ما اخذ طائر ولا حوت الا بتضییع التسبیح۔ کوئی پرندہ اور مچھلی نہیں پکڑی جاتی مگر تسبیح الہی
 چھوڑ دینے سے۔ (د)

ابن اسحق بن راہویہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، ان کے پاس ایک زاغ لایا گیا جس
 کے شہر سالم و کامل تھے، دیکھ کر فرمایا میں نے سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سنا:
 ما صید صید ولا عضدت عضباء ولا قطعت
 شجرة الا بقلۃ التسبیح۔ ۱۲ منہ (م)
 نہ کوئی جانور شکار ہوا نہ کوئی بول کٹی، نہ کسی پیر کی
 جڑیں چھنائی گئیں مگر تسبیح کی کمی کرنے سے۔

۱۔ فتاویٰ ہندیۃ الباب السادس عشر فی زیارة القبور نورانی کتب خانہ پشاور ۳۵۱/۵
 ۲۔ درغشور بحوالہ ابی الشیخ عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ وان من شیء الا یسبح بحمدہ تحت کتبۃ آیتہ اللہ العظمیٰ قم ایران ۱۸۴/۴
 ۳۔ کنز العمال بحوالہ ابن راہویہ عن ابی بکر حدیث ۱۹۲۰ مؤسستہ الرسالہ بیروت ۲۴۵/۱

زیارت قبور کے ادب سے ایک بات یہ ہے جو علماء نے فرمائی کہ زیارت کو قبر کی پائنختی سے جائے نہ کہ سر ہانے سے کہ اس میں میت کی نگاہ کو مشقت ہوگی (یعنی سر اٹھا کر دیکھنا پڑے گا) پائنختی سے جائے گا تو اس کی نظر کے خاص سامنے ہوگا۔

من آداب الزیارة ما قالوا من انه یا قی الزائر من قبل رجلی المتوفی لا من قبل راسه لانه اتعب لبصر الميت بخلاف الاول لانه یكون مقابل بصورة

قول (۶۵) مدخل میں فرمایا :

اس امر کے ثبوت میں کہ اہل قبور کو احوالِ احیاء پر علم و شعور ہے، سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ فرمانا بس ہے کہ مسلمان خدا کے نور سے کھٹا ہے اور خدا کے نور کو کوئی چیز پردہ نہیں ہوتی، جب زندگی کا یہ حال ہے تو ان کا کیا پوچھنا جو آخرت کے گھر یعنی برزخ میں ہیں۔

کفی فی هذا بیاناً قوله علیہ الصلوٰۃ والسلام المؤمن ینظر ینویر الله انتھی ونور الله لا یجبه شیء، هذا فی حق الاحیاء من المؤمنین فکیف من کان منهم فی الدار الاخری

قول (۶۶) شیخ محقق جذب القلوب میں امام علامہ صدر الدین قنوی سے نقل فرماتے ہیں :

تمام مومنین کی قبروں اور روحوں کے درمیان ایک خاص نسبت ہوتی ہے جو ہمیشہ موجود رہتی ہے، اسی سے زیارت کے لیے آنے والوں کو پہچانتے ہیں اور ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ زیارت تمام اوقات میں مستحب ہے۔

درمیان قبور سائر مومنین وارواح ایشان نسبت خاصی است مستمکہ بدان زائران راسی شناسند و رد سلام ہر ایشان می کنند بدلیل استحباب زیارت در جمیع اوقات

شیخ فرماتے ہیں علامہ ممدوح نے بہت احادیث سے اس معنی کو ثابت کیا ہے۔

قول (۶۷) انیس الغریب میں فرمایا :

ويعرفون من اتاهم نأماً (جو زیارت کو آتا ہے مرنے سے پہچانتے ہیں۔ ت)

۶۶۵/۱ مصطفیٰ البابی مصر
۲۵۳/۱ دار الکتاب العربی بیروت
۲۰۶ ص غشی نوکسور کھنؤ

لہ رد المحتار حاشیہ در مختار مطلب فی زیارة القبور
لہ المدخل فصل فی السلام علی زیارة سید المرسلین
لہ جذب القلوب باب چہارم
لہ انیس الغریب

قول (۶۸) تیسیر میں ہے،

الشعور باق حتی بعد الدفن حتی انه یعرف
نزالہ ۱؎
شعور باقی ہے یہاں تک کہ بعد دفن بھی یہاں تک
کہ اپنے زائر کو پہچانتا ہے۔

قول (۶۹) لمعات واشعة اللغات وجامع البرکات میں ہے،

واللفظ للوسطی در روایات آمدہ است کہ دادہ
می شود برائے میت در روز جمعہ علم و ادراک بیشتر از
انچہ دادہ می شود در روز ہائے دیگر تا آنکہ می شناسد
زائر را بیشتر از روز دیگر ۱؎
الفاظ اشعة اللغات کے ہیں، روایات میں آیا ہے
کہ میت کو جمعہ کے دن دوسرے دنوں سے زیادہ
علم و ادراک دیا جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ روز جمعہ
زیارت کرنے والے کو دوسرے دن سے زیادہ پہچانتا ہے۔

شرح سفر السعادة میں مفصل و منقح تر فرمایا کہ،

خاصیت سی ام آنکہ روز جمعہ ارواح مومنات بقبور
خلیش نزدیک می شوند نزدیک شدن معنوی و تعلقی و
اتصال روحانی نظیر و مشابه اتصالی کہ بدن دارد
وزائر آن را کہ نزدیک قبر آیند می شناسد و خود
ہمیشہ می شناسند و لیکن در روز شناختن زیادہ
بر شناخت سائر ایام ست از ہمت نزدیک شدن
بقبور لابد شناخت از نزدیک پیشتر و قوی تر باشد
از شناخت دور و در بعض روایات آمد کہ ایس شناخت
در اول روز بیشتر است از آسنہ آن و لہذا
زیارت قبور درین وقت مستحب تر است و عادت
در حرمین شریفین ہم بریں است ۱؎

بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ شناخت جمعہ کی صبح کو شام کی بر نسبت اور زیادہ ہوتی ہے اسی لیے اس وقت
زیارت قبور کا استحباب زیادہ ہے، اور حرمین شریفین کا دستور بھی یہی ہے۔ (ت)

۱؎ التیسیر شرح جامع صغیر تحت ان الیت یعرف من مکملہ
۲؎ اشعة اللغات باب زیارة القبور فصل ۱ نوریر رضویہ سکر ۱۶/۱
۳؎ شرح سفر السعادة فصل در بیان تعظیم جمعہ
۲۰۳/۱ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعویہ ۱۶/۱
ص ۱۹۹

اقول ولا عطی بعد العروس (میں کہتا ہوں، ولہن کے بعد عطر نہیں ہے۔ ت)
قول (۷۰ و ۷۱) شیخ و شیخ الاسلام نے فرمایا: واللفظ للشیخ فی جامع البرکات (جامع البرکات میں شیخ کے الفاظ ہیں۔ ت)؛

تحقیق ثابت شدہ است بآیات و احادیث کہ روح باقی است و اورا علم و شعور بزاران و احوال ایشان ثابت است و این امرست مقرر در دین^۱
 آیات و احادیث سے بر تحقیق ثابت ہو چکا ہے کہ روح باقی رہتی ہے اور اسے زائرین اور ان کے احوال کا علم و ادراک ہوتا ہے، یہ دین میں ایک طے شدہ امر ہے۔ (ت)

قول (۷۲) تیسیر میں زیر حدیث من خذ قبر ابویہ (جس نے اپنے باپ کی قبر کی زیارت کی۔ ت) نقل فرمایا:

هذا نص في ان الميت يشعر بمن يزوره والا لما صح تسقيته نراوا اذا الم يعلم المزور بزيارته من نراة لم يصب ان يقال نراة هذا هو المعقول عند جميع الامم^۲
 یہ حدیث نص ہے اس بات میں کہ مردہ زائر پر مطلع ہوتا ہے ورنہ اُسے زائر کہنا صحیح نہ ہوتا کہ جس کی ملاقات کو جاسیے جب اُسے خبر ہی نہ ہو تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اُس سے ملاقات کی، تمام عالم اس لفظ سے یہی معنی سمجھتا ہے۔ (ت)

قول (۷۳ و ۷۴) اشعة الممات آغریاب الجنائز میں شرح مشکوٰۃ امام ابن حجر مکی سے زیر حدیث اتم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ آغاز نوع دوم مقصد دوم میں گزری نقل فرمایا:
 دریں حدیث دلیل واضح ست بر حیات میت و علم وے و آنکہ واجب است احترام میت نزد زیارت وے خصوصاً صالحان و مراعات ادب بر قدر مراتب ایشان چنانکہ در حالت حیات ایشان^۳
 اس حدیث میں اس پر کھل ہوئی دلیل موجود ہے کہ وفات یافتہ کو حیات و علم حاصل ہے اور وقت زیارت اس کا احترام واجب ہے خصوصاً صالحین کا احترام اور ان کے مراتب کے لحاظ سے رعایت ادب حیات دنیوی کی طرح ضروری ہے (ت)

لہ جامع البرکات

لہ تیسیر شرح جامع صغیر تحت من زار قبر ابویہ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲/۴۲۰
 لہ اشعة الممات باب زیارة القبور فصل ۳ تیج کمار لکھنؤ ۱/۴۲۰

پھر کتاب الجہاد لمعات میں اُسے ذکر کر کے لکھا ہے : ہل هذا الاثبات العلم والادراك (یہ اگر میت کے لیے علم و ادراک ثابت کرنا نہیں تو اور کیا ہے - ت)

فصل ہشتم وہ اپنے زائرین سے کلام کرتے اور اُن کے سلام و کلام کا جواب دیتے ہیں۔

قول (۷۵ تا ۷۸) امام یاقعی پھر امام سیوطی امام محب طبری شارح تنبیہ سے ناقل ہیں امام اسماعیل حضرمی کے

ساتھ مقبرہ زبیدہ میں تھے فقال یا محب الدین اتؤمن بکلام الموقی قلت نعم فقال ان صاحب هذا

القبر يقول لی انا من حشوا الجنة انھوں نے فرمایا : اے محب الدین ! آپ اعتقاد رکھتے ہیں کہ مُرے

کلام کرتے ہیں ؟ میں نے کہا ہاں ، کہا اس قبر والا مجھ سے کہہ رہا ہے کہ میں جنت کی بھرتی سے ہوں ۔

تنبیہ : اس روایت کے لانے سے یہ غرض نہیں کہ اُس میت نے امام اسماعیل سے کلام کیا کہ ایسی روایات

توصد ہا ہیں اور ہم پہلے کہہ آئے کہ وقائع جزئیہ شمار نہ کریں گے بلکہ محل استدلال یہ ہے کہ وہ دونوں امام احیائے

اموات کے کلام کرنے پر اعتقاد رکھتے تھے ، اور ان دونوں اماموں نے اسے استناداً نقل فرمایا ۔

تذیل : امام یاقعی امام سیوطی انہی اسماعیل قدس سرہ الجلیل سے عاکی ہوئے بعض مقابرین پر اُن کا گز رہوا

بر شدت روئے اور سخت مغرم ہوئے ، پھر کھٹکھٹا کر ہنسے اور نہایت شاد ہوئے ، کسی نے سبب پوچھا ، فرمایا :

میں نے اس مقبرہ والوں کو عذاب قبر میں دیکھا دیا اور جناب الہی سے گواہ کر عرض کی ، حکم ہوا : قد شفقتک فیہم

ہم نے تیری شفاعت اُن کے حق میں قبول فرمائی ۔ اس پر یہ قبر والی مجھ سے بولی : وانا معہم یا فقیہ اسماعیل

انا فلانة المغنیة مولانا اسماعیل ! میں بھی انھیں میں سے ہوں میں فلائی گا کن ہوں ۔ میں نے کہا : وانت معہم

تو بھی ان کے ساتھ ہے ۔ اس پر مجھے ہنسی آئی ۔ اللهم اجعلنا ممن سرحتہ باولیائک امین (اے اللہ !

بہیں بھی ان میں شامل فرما جن کو اپنے اولیاء کے نفیل رحمت سے نوازا ۔ الہی قبول فرما ۔ ت)

قول (۷۹) زہر الربی شرح سنن نسائی میں نقل فرمایا ،

ان للروح شانا اخر فتكون فی الرفیق الاعلی روح کی شان جدا ہے با آنکہ ملاز اعلیٰ میں ہوتی

وہی متصلة بالبدن بحیث اذا سلم المسلم ہے پھر نبی بدن سے ایسی متصل ہے کہ جب سلام

عہ تنبیہ : جواب سلام کا ایک قول فصل ہفتم میں علامہ قنوی سے گزرا ۱۲ منہ (۱)

لہ لمعات کتاب الجہاد

لہ شرح الصدور باب فی زیارة القبور الخ خلافت اکیڈمی ، منٹور ، سوات ص ۸۶

لہ ایضاً

کرنے والا سلام کرے جواب دیتی ہے۔ لوگوں کو دھوکا اس میں یوں ہوتا ہے کہ بے دیکھے چیز کو محسوسات پر قیاس کر کے رُوح کا حال جسم کا سا سمجھتے ہیں کہ جب ایک مکان میں ہو اُسی وقت دُوسرے میں نہیں ہو سکتی، حالانکہ یہ محض غلط ہے۔

علی صاحبہ مراد علیہ السلام وہی فی مکانہا ہذا کہ ان قال انما یاقی الغلط ہہنا من قیاس الغائب علی الشاہد فیعتقد ان الروح من جنس ما یعہد من الاجسام النقی اذا شغلت مکانا لم یکن ان تكون فی غیرہ وهذا غلط محض

قول (۸۰) علامہ زرقانی شرح مواہب میں نقل فرماتے ہیں،

انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا جواب سلام سے مشرف فرمانا تو حقیقی ہے کہ رُوح و بدن دونوں سے ہے اور انبیاء و شہداء کے سوا اور مومنین میں یوں ہے کہ اُن کی رُوحیں اگر چہ بدن میں نہیں تاہم بدن کے ایسا اتصال رکھتی ہیں جس کے باعث جواب سلام پر انہیں قدرت ہے اور مذہبِ اصح یہ ہے کہ جمعہ وغیرہ سب دن برابر ہیں، یا اس کا انکار نہیں کہ پنجشنبہ و جمعہ و شنبہ میں اور دونوں کی نسبت اتصال اقویٰ ہے اخصاصاً

مراد السلام علی المسلم من الانبیاء حقیقی بالروح والجسد بجملة، ومن غیر الانبیاء والشہداء بالاقصال الروح بالجسد اتصالاً یحصل بواسطتہ التمكن من الرد مع کون ارواحہم لیست فی اجسادہم وسواء الجمعة وغیرہا علی الاصح، لکن لا مانع ان الاتصال فی الجمعة والیومین المکتفین بہ اقویٰ من الاتصال فی غیرہا من الایام اخصاصاً۔

قول (۸۱ و ۸۲) شرح الصدور و طحاوی حاشیہ مراقی میں نقل فرمایا،

احادیث و آثار دلیل ہیں کہ جب زائر آتا ہے مُردے کو اس پر علم ہوتا ہے کہ اُس کا سلام سُنتا اور اس سے افس کرتا اور اس کو جواب دیتا ہے اور یہ بات شہداء غیر شہداء سب میں عام ہے نہ اس میں کچھ وقت کی خصوصیت

الاحادیث والآثار تدل علی ان الزائر متقی جاء علم بہ المزور وسمع سلامہ وانس بہ وصدق علیہ وهذا عام فی حق الشہداء وغیرہم وانہ لا توقيت

عہ انہیں امام جلیل نے انیس الغریب میں فرمایا، و سلواری علی المسلوۃ فی ای یوم قالہ ابن القیم، مُردے سلام کے جواب میں سلام کرتے ہیں کوئی دن ہو جیسا کہ ابن قیم نے تصریح کی ۱۲ (م)

لہ زہر الربی حاشیہ علی النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲ لہ الزرقانی شرح المواہب المقصد العاشر فی تمام لفحة المطبعة العامرة مصر ۸/۳۵۲

فی ذلك

کہ بعض وقت ہوا اور بعض وقت نہیں۔

قول (۸۳) بنایہ حاشیہ ہدایہ میں دربارہ حدیث تلقین مرقی فرمایا،عند اهل السنة هذا على حقيقته لا والله
تعالى يحييه على ما جادت به الاملاتاہل سنت کے نزدیک یہ اپنی حقیقت پر ہے اس لیے کہ
اللہ تعالیٰ مرنے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا۔**فصل نہم** اولیاء کی کرامتیں اولیاء کے تصرف بعد وصال بھی بدستور ہیں۔**قول (۸۴)** امام نووی نے اقسام زیارت میں فرمایا: ایک زیارت بغرض حصول برکت ہوتی ہے، یہ مزارات
اولیاء کے لیے سنت ہے اور ان کے لیے برزخ میں تصرفات و برکات بے شمار ہیں و ستقف علی ذلك ان شاء
الله تعالیٰ (ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس سے آگاہی ہوگی۔ ت)**قول (۸۵ و ۸۶)** اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ میں فرمایا:تفسیر کردہ است بیضاوی آیہ کریمہ والناس عت غوقا الخ
الایة رابصات نفوس فاضله در حال مفارقت
از بدن کر کشیدہ می شوند از ابدان و نشاط میکنند بسوی
عالم ملکوت و سیاحت میکنند در آن پس سبقت
میکند بخاطر قدس پس می گردند بشرف و قوت
از مہراتقاضی بیضاوی نے آیہ کریمہ والناس عت غوقا الخ
کی تفسیر میں بتایا ہے کہ یہاں بدن سے جدائی کے وقت
ارواح طیبہ کی جو صفات ہوتی ہیں ان کا بیان ہے
کہ وہ بدنوں سے نکال جاتی ہیں اور عالم ملکوت کی طرف
تیزی سے جاتی اور وہاں سیر کرتی ہیں پھر مقامات
مقدس کی طرف سبقت کرتی ہیں اور قوت و شرف کے
باعث مدبرانہ یعنی نظام عالم کی تدبیر کرنیوالوں سے جو جاتی ہیں۔**قول (۸۷)** علامہ نابلسی قدس سرہ القدسی نے حدیقہ ندیہ میں فرمایا:کرامات الاولیاء باقیہ بعد موتهم ایضا
ومن راعم خلاف ذلك فهو جاهل متعصباولیاء کی کرامتیں بعد انتقال بھی باقی ہیں جو اس کے
خلاف زعم کرے وہ جاہل ہسٹ و ہرم ہے،عہ زیارت گاہی از جہت انتفاع بہ اہل قبور بود
چنانچہ در زیارت قبور صالحین آثار آرد ۱۲ جذب القلوبکبھی زیارت، اہل قبور سے فائدہ اٹھانے کے لیے ہوتی ہے
جیسا کہ قبور صالحین کی زیارت کے بارے میں احادیث آئی ہیں۔

۶۲۰ ص دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۰۷۳/۱ مکتبہ اداویہ مکتہ المکرّمہ
۲۰۱/۳ نوریہ رضویہ سکھر

۱۲ باب الجنائز
باب حکم الاسراء

۱۲ باب الجنائز
باب حکم الاسراء

۱۲ باب الجنائز
باب حکم الاسراء

ولنا رسالة في خصوص اثبات الكرامة بعد موت النبي ﷺ مملوخصاً۔
ہم نے ایک رسالہ خاص اسی امر کے ثبوت میں لکھا ہے (مخلصاً) (ت)

قول (۸۸ و ۸۹) شیخ مشائخ رئیس المدرسین بالبلد الامین مولانا جمال بن عبد اللہ بن عمر کی رحمتہ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں :

قال العلامة الغنیمی وهو خاتمة محققى الحنفية اذا كان مرجع الكرامات الى قدرة الله تعالى كما تقرر فلا فرق بين حياتهم ومماتهم (الى ان قال) قد اتفقت كلمات علماء الاسلام قاطبة على ان معجزات نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحصولان منها ما اجراه الله تعالى ويحويه لاوليائه من الكرامات احياء وامواتا الى يوم النقيصة۔
علامہ غنیمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہ محققین حنفیہ کے خاتم ہیں فرمایا جب ثابت ہو چکا کہ مرجع کرامات قدرت الہی کی طرف سے ہے تو اولیاء کی حیات و وفات میں کچھ فرق نہیں تمام علماء اسلام ایک زبان فرماتے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزے محدود نہیں کہ حضور ہی کے معجزات سے ہیں وہ سب کرامتیں جو اولیائے زندہ و مردہ سے جاری کیں اور قیامت تک اُن سے جاری فرمائے گا۔

قول (۹۰) اس میں امام شیخ الاسلام شہاب رملی سے منقول :
معجزات الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم۔
انبیاء کے معجزے اور اولیاء کی کرامتیں ان کے انتقال سے منقطع نہیں ہوتیں۔

قول (۹۱ و ۹۲) امام ابن الحاج مدخل میں امام ابو عبد اللہ بن نعمان کی کتاب مستطاب سفينة النجار لاهل التجار فی کرامات الشیخ ابی النجار سے ناقل :
تحقق لذی البصائر والاعتبار ان زيارته قبور الصالحين محبوبة لاجل التبرك مع الاعتبار فان بركة الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم۔
اہل بصیرت و اعتبار کے نزدیک محقق ہو چکا ہے کہ قبور صالحین کی زیارت بغرض تحصیل برکت و حیرت محبوب ہے کہ اُن کی برکتیں جیسے زندگی میں جاری تھیں بعد وصال بھی جاری ہیں۔

له الهدية الندية اولهم آدم ابوالبشر
نورید رضویہ فیصل آباد ۱/ ۲۹۰
۲۴۹/۱ دار الکتاب العربی بیروت

فصل فی زیارة القبور
۲۴۹/۱ دار الکتاب العربی بیروت

قول (۹۳) جامع البرکات میں ارشاد فرمایا :
اولیاء را کرامات و تصرفات در اکوان حاصل است
و آن نیست مگر ارواح ایشان را چون ارواح باقی
است بعد از حیات نیز باشد۔

اولیاء کو کائنات میں کرامات و تصرفات کی قوت
حاصل ہے اور یہ قوت ان کی روحوں کو ہی ملتی ہے
تو روہیں جب بعد وفات بھی باقی رہتی ہیں تو یہ
قوت بھی باقی رہتی ہے۔ (ت)

قول (۹۴) کشف الغطاء میں ہے :

ارواح کامل کہ در حین حیات ایشان بر سبب قرب
مکان و منزلت از رب العزت کرامات و تصرفات
وامداد داشتند بعد از حیات چون بہاں قرب باقیند
نیز تصرفات دارند چنانکہ در حین تعلقی بچند داشتند
یا بیشتر از اُن۔

کاملین کی روہیں ان کی زندگی میں رب العزت سے
قرب مرتبت کے باعث کرامات و تصرفات اور
حاجتمندوں کی امداد فرمایا کرتی تھیں بعد وفات جب
وہ ارواح شریفہ اُسی قرب و اعزاز کے ساتھ باقی
ہیں تو اب بھی ان کے تصرفات ویسے ہی ہوتے ہیں
جیسے جسم سے دنیاوی تعلقی کے تھے یا اُس سے بھی زیادہ۔

قول (۹۵ و ۹۶) شرح مشکوٰۃ میں فرمایا :

یکے از مشائخ عظام گفتہ است دیدم چہار کس را
از مشائخ تصرف می کنند در قبور خود مانند تصرفات
شان در حیات خود یا بیشتر شیخ معروف و عبد القادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دو کس دیگر را از اولیاء

ایک عظیم بزرگ فرماتے ہیں میں نے مشائخ میں سے
چار حضرات کو دیکھا کہ اپنی قبروں میں رہ کر بھی ویسے ہی
تصرف فرماتے ہیں جیسے حیات دنیا کے وقت فرماتے
تھے یا اس سے بھی زیادہ (۱) شیخ معروف کرنی

علہ یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز کہما
روی عنہ الامام نور الدین ابوالحسن علی
بہجة الاسرار بسند ۱۲ منہ (۲)

یعنی سیدی علی قرشی قدس سرہ العزیز، جیسا کہ
بہجة الاسرار میں ان سے نور الدین ابوالحسن علی نے
اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۱۲ منہ (ت)

علہ یعنی شیخ عقیل بسہمی و حضرت شیخ حیات ابن
قیس الحمرانی قدس اللہ تعالیٰ امراہما کما فی البہجة ۱۲ منہ (۳)

یعنی شیخ عقیل منجی بسہمی اور شیخ حیات ابن قیس حمرانی
رحمہما اللہ تعالیٰ، جیسا کہ بہجة الاسرار میں ہے ۱۲ منہ (ت)

جامع البرکات

کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبر مطہر احمدی ہلی ص ۸۰

شمرده و مقصود حضرت نیست آنچه خود دیدہ و یافتہ است ۱۵

(۲) سیدنا عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہما، اور
دو اولیا کو شمار کیا (شیخ عقیل منجی بسبی اور شیخ حیات

ابن قیس حرانی رحمہما اللہ تعالیٰ) ان کا مقصد حضرت نہیں بلکہ خود جو دیکھا اور مشاہدہ فرمایا وہ بیان کیا۔ (ت)

فصل دہم الحمد للہ برزخ میں بھی ان کا فیض جاری اور غلاموں کے ساتھ وہی شان امداد و یاری ہے۔

قول (۹۷) امام اجل عبد الوہاب شعرائی قدس سرہ الربانی میزان الشرعیۃ الکبریٰ میں ارشاد فرماتے ہیں:

جميع الائمة المجتهدین یشفعون فی اتباعہم
ویلاحظونہم فی شدائدہم فی الدنیا و
البرزخ و یوم القیامۃ حتی یجاوز الصراط۔
اسی امام اجل نے اسی کتاب اجل میں فرمایا،
قد ذکرنا فی کتاب الاجوبۃ عن ائمة الفقہاء و
الصوفیۃ کلہم یشفعون فی مقلد یہم و
یلاحظون احدہم عند طلوع سورۃ و عند
سوال منکر و نکیر لہ و عند النشر و الحشر
و الحساب و المیزان و الصراط و لا یغفلون
عنہم فی موقف من المواقف و لما مات شیخنا
شیخ الاسلام الشیخ ناصر الدین النلقانی
رآہ بعض الصالحین فی المنام فقال لہ ما فعل
اللہ بک فقال لما اجلسنی المکان فی القبر
لیسلا فی اتاہم الامام مالک فقال مثل
هذا یشتاہ الی سوال فی ایمانہ باللہ و رسولہ
الصوفیۃ یلاحظون اتباعہم و مرید یہم

ہم نے کتاب الاجوبہ عن الفقہاء و الصوفیۃ میں ذکر کیا ہے
کہ تمام ائمہ فقہاء و صوفیہ اپنے اپنے مقلدوں کی شفاعت
کرتے ہیں اور جب ان کے مقلد کی روح نکلتی ہے جب
منکر نکیر اُس سے سوال کو آتے ہیں جب اس کا حشر ہوتا ہے،
جب نامہ اعمال کھلتے ہیں، جب حساب لیا جاتا ہے،
جب عمل ٹلے ہیں، جب صراط پر چلتا ہے، غرض ہر حال
میں اس کی نگہبانی فرماتے ہیں اور کسی جگہ اس سے غافل
نہیں ہوتے۔ ہمارے استاد شیخ الاسلام امام ناصر الدین
لقانی مالکی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جب انتقال ہوا بعض صالحین
نے انہیں خواب میں دیکھا، پوچھا اللہ تعالیٰ نے آپ کے
ساتھ کیا کیا؟ کہا جب منکر نکیر نے مجھ سے سوال کے لئے
بٹھایا امام مالک تشریف لائے اور ان سے فرمایا ایسا
شخص بھی اس کی حاجت رکھتا ہے کہ اس سے خدا و رسول

فی جمیع الاهیال والشدائد فی الدنیا و
 الاخرة فکیف بائمة المذاهب الذین هم
 اوتاد الارض واسکان الدین وأماء الشارح
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علی امتہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم اجمعین۔
 کی مٹیں ہیں اور دین کے ستون اور شارح علیہ السلام کی اُمت پر اُس کے امین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

اللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد

حبیبی من الخیرات ما اعدتہ
 دین النبی محمد خیر المومنین
 وارادنی وعقیدتی و محبتی
 یوم القیامة فی رضی الرحمن
 فواءعتادی مذهب النعین
 للشیخ عبد القادر الجیلانی

(میرے لیے نیکیوں سے وہ کافی ہے جو روز قیامت خوشنودی الہی کی راہ میں، میں نے تیار کر رکھا ہے۔ نبی اکرم، مخلوق میں سب سے افضل حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دین پاک، پھر مذہب نعمان امام اعظم ابو حنیفہ پر اعتقاد، اور سید شیخ عبدالقادر جیلانی سے ارادت اور عقیدت و محبت۔ ت)

وی بجاک رضا شدم گفتم
 ہمد روز از غمت بکنم فصول
 خبری گو بمانم ز تلخی مرگب
 قادریت بکام ما کردند
 شیر بردیم و شہد افروزند
 کز تو چونی کہ ما چنان شدہ ایم
 ہمد شب در خیال بہیدہ ایم
 گفت ما جام تلخ کم زدہ ایم
 سنیت را گدائے میکدہ ایم
 ما سراپا علوات آمدہ ایم

(ایک دن میں نے رضا کی خاک پر جا کر کہا تمہارا کیا حال ہے، ہمارا حال تو یہ ہے کہ دن رات تمہارے غم میں بیکا رہتے اور فکر کرتے رہتے ہیں، بتاؤ کہ موت کی تلخی کا حال کیسا رہا؟ عرض کیا: یہ تلخ جام ہم نے تو کم ہی چکھا، قادریت ہمارا مشرب رہا اور سنیت ہمارا میکدہ، ہم دودھ تھے ہی اس پر شہد کا اضافہ ہوا، ہم تو سراپا علوات تھے۔ ت)

تبلیغیہ تعلیم : ہاں مقلدان ائمہ کو خوشی و شادمانی اور ان کے مخالفوں کو حسرت و پشیمانی، مگر حاشا صرف فروع میں تقلید سے قبیح نہیں ہوتا، پہلے ہم امر عقائد سے جو اس میں ائمہ سلف کے خلاف ہو تو بہرہ کہاں وہ اور کہاں اتباع، یوں تو بہتیرے معتزلی حنفیت جاتے ہیں بعض زیدہ روافض شافعی کہلاتے ہیں، بہت مجتہد موجبہ حنبلی کہ جاتے، پھر کیا ارواحِ طلبہ حضرات عالیہ امام اعظم و امام شافعی و امام احمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان سے خوش ہوں گے، کلا واللہ! ان مگر اہوں کا انتساب ایسا ہے جیسے روافض اپنے آپ کو امامیہ کہتے ہیں، حالانکہ ان سے پہلے بیزار روح پاک ائمہ اطہار ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ یونہی نجد کے حنبلی اہل ہند کے حنفی جو مختار عان مذہب جدید و قبیحان قرن طرید ہوئے ہرگز حنبلی و حنفی نہیں بلکہ حنبلی و حنفی ہیں۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اپنے قصیدہ اکسیر اعظم (۱۳۰۲ھ) کی شرح مجیر معظم (۱۳۰۳ھ) میں غلامان سرکار قادری کے فضائل اور ان کے لیے جو عظیم امیدیں ہیں لکھ کر گزارش کی:

اما ہوس کار اینکہ نزد ایشاں اتباع ہوائے نفس کمال
تصوف و رد احکام شرع تمنائے عرف مناہی و
طاہری مصل الی اللہ و تباہی و دواہی ریاضت ایں
راہ روز با دارند اما برگردن و نماز ہا گزارند بر معنی
ترک کردن و نہ آنکہ ازینہا با کے دارند یا سرے خارند
بلکہ فارغ زیند و حسابے نذرند و خود ازینہا چہ حکایت
واز بدعت چہ شکایت کہ متہوران ایشاں ضروریات
دین را خلاف کنند و بدعوی اسلام بر عقائد اسلام
خندہ زندہ من و خدائے من کہ ایناں نہ قادری باشند
و نہ چشتی بلکہ قادری باشند و زشتی سے
سایہ ما دور باد از ما دور الخ مخلصا

معہذا بالفرض اگر ایک فرقی منکرین باعتبار فروع مقلدین سہی تاہم جب ان کے نزدیک ارواح گزشتگان

علہ حبَلِ بَیْضَتینِ بِمَعْنی غُضَبِ ۱۲ منہ (م)
علہ جَنَفِ بَیْضَتینِ مِل و جور ۱۲ منہ (م)

مثل جہاد اور محال امداد اور شرک استمداد، تو وہ اس قابل کہاں کر اور وایح ائمہ ان پر نظر فرمائیں۔ سنت الہیہ ہے کہ منکر کو محروم رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں فرماتا ہے؛

اذا عند ظن عبیدی بی۔ رواۃ البخاری۔ میں بندہ سے وہ کرتا ہوں جو بندہ مجھ سے گمان رکھتا ہے۔ اسے بخاری نے روایت کیا۔

جب اُن کے گمان میں امداد محال تو اُن کے حق میں ایسا ہی ہوگا، مگر اگر بر تو حرام است حرامت بادا

سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حدیث متواتر میں فرماتے ہیں؛

شفاعتی یوم القیۃ حق فمن لم یؤمن بہا میری شفاعت قیامت کے روز حق ہے جو اس پر ایمان نہ لائے گا اُس کے اہل سے نہ ہوگا۔ (۱) سے ابن مسیح نے حضرت زید بن ارقم اور تیرہ صحابہ کرام رضوان تعالیٰ علیہم اجمعین سے روایت کیا۔ (ت)

اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اُن کی شفاعتوں سے بہرہ مند فرمائے آمین اللہم آمین۔

قول (۹۸ تا ۱۰۰) امام غزالی قدس سرہ العالی پھر شیخ محقق پھر شیخ الاسلام فرماتے ہیں؛

واللفظ لشرح مشکوٰۃ حجة الاسلام امام غزالی الفاظ شرح مشکوٰۃ کے ہیں؛ حجة الاسلام امام غزالی گفتہ ہر کہ استمداد کردہ سے شود بوی در حیات فرماتے ہیں جس سے زندگی میں مدد مانگی جائے اُس سے استمداد کردہ سے شود بوی بعد از وفات۔ (ت)

قول (۱۰۱ و ۱۰۲) امام ابن حجر کی پھر شیخ نے شروع مشکوٰۃ میں فرمایا؛

صالحان را مدد یلغ است بہ زیارت کنندگان خود صالحین اپنے زائرین کے ادب کے مطابق ان کی را بر اندازہ ادب ایشان ہے بے پناہ مدد فرماتے ہیں۔ (ت)

۱۱۰۱/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۱۰۱/۲	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ	۱۱۰۱/۲	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ
۳۱/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	۳۱/۲	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ	۳۱/۲	باب قول اللہ و یحذرکم اللہ نفسہ
۷۱۵/۱	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۷۱۵/۱	باب زیارۃ القبور	۷۱۵/۱	باب زیارۃ القبور
۷۲۰/۱	" " "	۷۲۰/۱	" " "	۷۲۰/۱	" " "

قول (۱۰۳) امام علامہ تفتازانی نے شرح مقاصد میں اہلسنت کے نزدیک علم و ادراک موتی کی تحقیق کر کے فرمایا :

ولهذا ينتفع بزيارة قبور الابرار والاستعانة
من نفوس الاخيار
اسی لیے قبور اولیاء کی زیارت اور ارواح طیبہ سے استعانت نفع دیتی ہے۔

قول (۱۰۴ و ۱۰۵) رد المحتار میں امام غزالی سے ہے :

انهم متفاوتون في القرب من الله تعالى
ونفع الزائرين بحسب معارفهم و
اسرارهم
اور ارواح طیبہ اولیائے کرام کا حال یکساں نہیں بلکہ وہ متفاوت ہیں اللہ سے نزدیکی اور زائروں کو نفع دینے میں موافقی اپنے معارف و اسرار کے۔

قول (۱۰۶) امام ابن الحاج کی مدخل میں فرماتے ہیں :

ان كانت الميت الزائر من ترجى بركته
فيتوسل الى الله تعالى به ، يبدأ بالتوسل
الى الله تعالى بالنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اذ هو العمدة
في التوسل والاصل في هذا كله والمشرع
له ، ثم يتوسل باهل تلك المقابر
اعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجهم
ومغفرة ذنوبه ويكثر التوسل بهم
الى الله تعالى لانه سبحانه تعالى
اجتباهم وشرفهم وكرمهم فكما نفع بهم في
الدنيا ففي الآخرة اكثر فمن ارد حاجته فليذهب

یعنی اگر صاحب مزار اُن لوگوں میں سے جن سے اُمید برکت کی جاتی ہے تو اُسے اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ کرے ، پہلے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے توسل کرے کہ حضور ہی توسل میں عمدہ اور ان سب باتوں میں اصل اور توسل کے مشروع فرمانے والے ہیں پھر صالحین اہل قبور سے اپنی حاجت روائی و بخشش گناہ میں توسل اور اس کی تکرار و کثرت کرے کہ اللہ تعالیٰ نے انھیں پُنا اور فضیلت کرامت بخشی تو جس طرح دُنیا میں ان کی ذات سے نفع پہنچایا یونہی بعد انتقال اُس سے زیادہ پہنچائیگا تو جسے کوئی حاجت منظور ہو ان کے مزارات پر حاضر

عہ قصد زیارت مقرران آں درگاہ و منتہان آں
اُس بارگاہ کے قُرب یافتہ اور اُس جناب سے تعلق
(باقی بر صفحہ آئندہ)

لہ شرح المقاصد المبحث الرابع مدرک الحجریات عندنا الخ دارالمعارف النعمانیہ لاہور ۲/۲۳
رد المحتار مطلب فی زیارة القبور ادارة الطباعة العربیة مصر ۱/۶۰۲

ہو اور ان سے توسل کرے کہ یہی واسطہ ہیں اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق میں، اور بیشک شرع میں مقرر و معلوم ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کو ان پر کیسی عنایت ہے اور یہ خود بکثرت و شہرت ہے اور ہمیشہ علمائے اکابر خلف و سلف مشرق و مغرب میں ان کی زیارت قبور سے تبرک کرتے اور ظاہر و باطن میں اس کی برکتیں پاتے رہے ہیں اہل مخلصا۔

اليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى و خلقه وقد تقرر في الشرع و علم ما الله تعالى بهم من الاعتناء و ذلك كثير مشهور و ما زال الناس من العلماء والاكابركبراً عن كابر مشرقاً ومغرباً يتبعون بنياسة قبورهم و يجدون بركة ذلك حساً ومعقاً اھ ملخصاً

قول (۱۰۷ تا ۱۰۹) اشقہ میں فرمایا:

سیدی احمد بن زروق کہ از اعظم فقہاء و علماء و مشائخ دیار مغرب است گفت روزے شیخ ابوالعباس حضری از من پرسیدہ امدادی قوی ست یا امدادیت قوی ست من گفتم قوی می گویند کہ امدادی قوی تراست و من می گویم کہ امدادیت قوی تراست پس شیخ گفت نعم زیرا کہ وی در بساط حق است و در حضرت اوست (قال) و نقل دریں معنی ازین طائفہ بیشتر ازان است کہ حصراً و احصار کردہ شود و یافتہ نمی شود در کتاب و سنت و اقوال سلف صلح چیزے کہ منافی و مخالف

سیدی احمد بن زروق جو دیار مغرب کے عظیم ترین فقہاء اور علماء و مشائخ سے ہیں فرماتے ہیں کہ ایک دن شیخ ابوالعباس حضری نے مجھ سے پوچھا زندہ کی امداد قوی ہے یا وفات یافتہ کی؟ میں نے کہا کچھ لوگ زندہ کی امداد زیادہ قوی بتاتے ہیں اور میں کہتا ہوں کہ وفات یافتہ کی امداد زیادہ قوی ہے۔ اس پر شیخ نے فرمایا: ہاں، اس لئے کہ وہ حق کے دربار اور اس کی بارگاہ میں حاضر ہے (فرمایا) اس مضمون کا کلام ان بزرگوں سے اتنا زیادہ منقول ہے کہ حد و شمار سے باہر ہے اور کتاب

(بقیہ ماحشیہ صفحہ گزشتہ)

رکھنے والوں کی زیارت کا قصد کرے اور ان سے درخواست کرے کہ اپنی برکات و خیرات کا فیض عطا کریں یہ مزید خیر و خوبی اور ثواب میں زیادتی کا باعث ہوگا، والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب (ت)

جناب واستغاضہ خیرات و برکات از ایشان نماید موجب مزید خیر و زیادت ثواب خواهد بود والسلام ۱۲ منہ جذب القلوب۔ (م)

ایں باشد و رد کنند ایں را الخ۔
سنت اور سلف صالحین کے اقوال میں ایسی کوئی بات
موجود نہیں جو اس کے منافی و مخالفت اور اسے رد کرنے والی ہو الخ۔ (ت)

قول (۱۱۰) اسی میں ہے :

بسیارے رافیض و فتوح از ارواح رسیدہ و ایں
طائفہ را در اصطلاح ایشان اولیٰ خوانند
بہت سے لوگوں کو فیض و کشف ارواح سے حاصل
ہوا ہے اور اس جماعت کو ان حضرات کی اصطلاح
میں اولیٰ کہتے ہیں۔ (ت)

قول (۱۱۱ و ۱۱۲) شیخ الاسلام امام فخر الدین رازی سے ناقل :

چوں می آید زائر نزد قبر حاصل می شود نفس اور اتعلق
خاص بقبر چنانکہ نفس صاحب قبر را و بسبب ایں
دو تعلق حاصل می شود میان ہر دو نفس ملاقات
معنوی و علاقہ مخصوص پس اگر نفس مزور قوی تر باشد
نفس زائر مستفیض می شود و اگر برعکس بود برعکس
شود
جب زائر قبر کے پاس آتا ہے تو اسے قبر سے اور ایسے
ہی صاحب قبر کو اس سے ایک خاص تعلق حاصل ہوتا
ہے اور ان دونوں تعلقات کی وجہ سے دونوں کے مابین
معنوی ملاقات اور ایک خاص ربط حاصل ہو جاتا ہے
اب اگر صاحب قبر زیادہ قوت والا ہے تو زائر مستفیض
ہوتا ہے اور برعکس ہے تو برعکس ہوتا ہے (ت)

**قول (۱۱۳ و ۱۱۴) مولانا جامی قدس اللہ سرہ السامی حضرت سیدی امام اجل علامہ الدولہ سمنانی رحمہ اللہ
تعالیٰ سے ناقل :**

درویش از شیخ سوال کرد کہ چوں بدن را در خاک
ادراک نیست و در عالم ارواح حجاب نیست چہ
احتیاج است بسر خاک رفتن ، چہ در ہر مقامیکہ
توجہ کند بروح بزرگے ہماں باشد کہ بسر خاک ، شیخ
فرمود فائدہ بسیار داردیکے آنکہ چوں زیارت کسے
مے رود چند آنکہ می رود تو حبتہ او زیادہ می شود
ایک درویش نے شیخ سے سوال کیا کہ جب قبر کے اندر
ادراک بدن کو نہیں بلکہ روح کو ہے اور عالم ارواح
میں کوئی حجاب نہیں ہے تو قبر کے پاس جانے کی کیا
ضرورت ، جہاں سے بھی توجہ کرے بزرگ کی روح سے
وہی فائدہ ہوگا جو قبر کے پاس ہوگا۔ شیخ نے فرمایا :
اس میں بہت فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب آدمی کسی کی زیارت

۱۶/۷	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب زیارۃ القبور	۱۱ اشعۃ اللمعات
۱۵/۷	مطبوع احمدی دہلی	فصل دہم زیارت قبور	۱۲ " "
۸۰ ص			۱۳ کشف الغطاء

من یسمع ویعقل ۱۰

سمجھنے والوں سے خطاب کرتے ہیں۔

قول (۱۲۰) امام علامہ نووی منہاج میں امام قاضی عیاض کا قول در بارہ سماع موثق نقل کر کے فرماتے ہیں:
هو الظاهر المختار الذي يقتضيه احاديث السلام على القبور۔
یہی ظاہر و مختار ہے جسے سلام قبور کی حدیثیں اقتضار کرتی ہیں۔

قول (۱۲۱) علامہ مناوی نے اسی امر کی دلیل یوں نقل فرمائی ہے: فان السلام على من لا يشعر بحال كرمه
نہ سمجھے اس پر سلام اصلاً معقول نہیں۔

قول (۱۲۲) شیخ محقق مدارج النبوة میں سلام اموات کو حدیث سے نقل کر کے فرماتے ہیں:
خطاب با کسیکہ نہ شنود و نہ فہم معقول نیست و نزدیک
جو نہ سنے نہ سمجھے اس سے خطاب معقول نہیں اور قریب
ست کہ شمار کردہ شود از قبیلہ بحث چنانکہ عمر رضی اللہ تعالیٰ
ہے کہ بحث کے دائرے میں شمار ہو جیسا کہ حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا۔ (ت)

قول (۱۲۳) مولانا علی قاری شرح الباب میں در بارہ سلام زیارت فرماتے ہیں:
من غیر رفع صوت ولا اخفاء بالمعق لفوت
الاسماع الذی هو السنۃ۔
نہ بلند آواز سے ہونہ بالکل آہستہ جس میں سنانا کہ سنت
ہے فوت ہو جائے۔

فصل دوازدهم اہل قبور سے سوائے سلام اور انواع خطاب و کلام میں۔
قول (۱۲۴ تا ۱۲۷) نسک متوسط و مسلک متعسط و اختیار شرح مختار و فتاوی عالمگیری میں ہے:
واللفظ للاخیرین فانہ ابسط (الفاظ اخیرین کے ہیں اس لیے کہ یہ زیادہ مبسوط ہیں۔ ت) کہ بعد زیارت
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہاتھ بھر بٹ کر سراقہ سیدتی اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقابل ہو اور بعد سلام
عرض کرے:

جزاك الله عنا افضل ما جزى ائمة من ائمة آپ کو اللہ تعالیٰ ہم سے جزا و عوض نیک دے بہتر

۱۰ شرح الصدور باب زیارة القبور خلافت اکیڈمی منکورہ سوات ص ۹۲
۱۱ منہاج للنووی شرح صحیح مسلم مع مسلم باب عرض مقعد المیت من الجنة والنار الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲/۳۸۷
۱۲ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت من زار قبر البویہ الخ مکتبۃ الامام الشافعی الریاض السعودیہ ۲/۴۲۰
۱۳ مدارج النبوة فصل در سماعت میت نوریر رضویہ سکھر ۲/۹۵
۱۴ مسلک متعسط مع ارشاد الساری باب زیارت سید المرسلین صلی علیہ وسلم دارالکتب العربیہ بیروت ص ۳۳۸

وحسبنا الله العزيز الغفور و صلى الله تعالى على سيدنا و مولانا محمد و آله و صحبه اجمعين يوم النشور -
 ہمیں عزت و مغفرت والا خدا کافی ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد اور ان کی آل و اصحاب پر تاحشر و روضہ رحمت بھیجے۔ (ت)

فصل سیزدہم بعد دفن میت کو تلقین اور اسے عقائد اسلام یاد دلانے میں۔ یہ فصل فصل دو ازہم کی ایک صنف ہے کہ اس میں بھی میت سے سوائے سلام اور قسم کا خطاب و کلام ہے کما لا یخفی (جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔ ت)۔ میں یہاں صرف علمائے خفیہ کے اقوال شمار کروں گا کہ شافعیہ تو قاطبہ قائل تلقین ہیں اکتا من شاء الله۔

قول (۱۳۱ تا ۱۳۳) امام زاہد صفار نے کتاب مستطاب تلخیص الادلہ میں تصریح فرمائی کہ تلقین موتیٰ مسلک اہلسنت ہے اور منع تلقین مذہب معتزلہ پر مبنی کہ وہ میت کو جہاد مانتے ہیں۔ امام حاکم شہید نے کافی اور امام خبازی نے خبازیہ میں ان سے نقل فرمایا،

ان هذا (ای منع التلقین) علیٰ مذهب المعتزلة لان الاحیاء بعد الموت عندہم مستحیل، اما عند اهل السنة فالحدیث ای لقنوا موتاكم لا اله الا الله محمول علی حقیقۃ، لان الله تعالى یحییہ علی ما جاء بہ الآثار و قد روی عنه علیہ الصلوٰۃ والسلام انه امر بالتلقین بعد الدفن الخ ذکرہ فی رد المحتار عن معراج الدراية۔

تلقین سے ممانعت معتزلہ کا مذہب ہے اس لیے کہ موت کے بعد زندہ کرنا ان کے نزدیک محال ہے لیکن اہلسنت کے نزدیک حدیث تلقین (اپنے مردوں کو لا اله الا الله سکھاؤ) اپنے حقیقی معنی پر محمول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ مردے کو زندہ فرمادیتا ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے اور حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ بھی مروی ہے کہ سرکار نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا الخ۔ اسے رد المحتار میں معراج الدراية کے حوالے سے ذکر کیا (ت)

قول (۱۳۴ و ۱۳۵) در مختار میں جوہر و نیر سے ہے، انہ مشروع عند اهل السنة بیشک تلقین اہل سنت کے نزدیک مشروع ہے۔
قول (۱۳۶) نہایت شریع ہدایہ میں ہے،

اسی طرح صاحبِ حقائق نے بتصریح اس کے کہ یہ تلقین بعد دفن تھی، صاحبِ غیاث سے نقل کیا کما
 فی الحلیۃ (جیسا کہ علیہ میں ہے۔ ت) امام ابن امیر الحاج عبارتِ حقائق لکھ کر فرماتے ہیں ایفید ان
 فعلہ، واجہ علیٰ ترکہ ^{بیہ} کلام استجاب تلقین کا مفید ہے۔ پھر اس پر حدیث سے دلیل ذکر کر کے ائمہ
 محدثین امام ابو عمرو بن الصلاح وغیرہ سے اس کا بوجہ شواہد و عمل قدیم علمائے شام قوت پانا نقل کرتے
 ہیں کما اسلفناہ فی المقصد الثانی (جیسا کہ ہم نے اسے مقصد دوم میں پیش کیا۔ ت)

قول (۱۴۲ و ۱۴۵) مضمرات میں ہے ۱

نحن نعمل بهما عند الموت وعند المدفن ^{لہ} نقلہ فی الہندیۃ۔ ہم دونوں تلقینوں پر عمل کرتے ہیں وقتِ نزع بھی اور وقتِ دفن بھی۔ (اسے ہندیہ میں نقل کیا گیا۔ ت)

قول (۱۴۶) ذیل مجمع البحار میں ہے: اتفق کثیر علی التلقین بہت علماء کا تلقین پر اتفاق ہے۔

قول (۱۴۷) نور الایضاح میں ہے: تلقینہ فی القبر مشروع مردے کو تلقین کرنا مشروع ہے۔

قول (۱۴۸ و ۱۴۹) علامہ طحاوی حاشیہ در مختار میں کتاب الجنائز والمزید سے ناقل، التلقین

بعد الموت فعلہ بعض مشائخنا ہمارے بعض مشائخ نے موت کے بعد تلقین فرمائی ہے۔

قول (۱۵۰ تا ۱۵۲) جامع الرموز میں جو اسے منقول ۱

سئل القاضی مجد الدین الکرمانی عنہ قال ما راہ قاضی مجد الدین کرمانی سے بارہ تلقین سوال ہوا، فرمایا

المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وروی جو بات مسلمان اچھی سمجھیں خدا کے نزدیک اچھی ہے،

فی ذلك الحدیثین اور اس بارے میں دو حدیثیں روایت کیں۔

عہ یہ معنی خود لفظ اوصافی سے مستفاد مگر اس میں صریح تر ہے کہ لقن بعض الائمة بعد دفنہ واوصافی

بتلقینہ فلقدنہ بعد ما دفن ۱۲ منہ (بعض ائمہ نے بعد از دفن میت کو تلقین فرمائی اور مجھے میت کو تلقین کرنے کی

وصیت کی تو میں نے بعد از دفن میت کو تلقین کی ۱۲ منہ (ت)

لہ حلیۃ الخلی شرح نیتہ المصلی

۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱

۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱

۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱

۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱

۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱

۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱ ۱۵۴/۱

قول (۱۵۳) طحاوی حاشیہ مراقی میں علامہ حلبی سے منقول :

کیف لا یفعل مع انه لا ضرر فیه بل فیہ نفع للمیت۔
تلقین کیونکر نہ کی جائے گی حالانکہ اس میں کوئی نقصان نہیں بلکہ میت کا فائدہ ہے۔

قول (۱۵۴) کشف الغطاء میں ہے : بالجملہ بمقتضائے مذہب اہل سنت و جماعت تلقین مناسب۔
پھر امام صفار کا ارشاد کہ :

سزاوار آنست کہ تلقین کردہ شود میت بر مذہب امام اعظم و دیگرہ تلقین نمی کند و نمی گوید بآن پس او بر مذہب اعتراف است کہ گویند میت جواد محض است و روح در قبر معاد نمی شود۔
مذہب امام اعظم میں میت کو تلقین مناسب ہے اور جو تلقین کا تارک اور منکر ہے وہ معتزلہ کا مذہب رکھتا ہے جو میت کو جواد محض کہتے ہیں اور قبر میں روح کا اعادہ نہیں مانتے۔ (ت)

نقل کر کے فرمایا :

و آنچه در کافی گفت کہ اگر مسلمان مردہ است محتاج نیست بر سنی تلقین فی بعد از موت و گردن فائدہ نمی کند تا تمام است چہ با وجود اسلام احتیاج بسنی تلقین برائے ثابت داشتن دل باقی است چنانکہ در حدیث آمدہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد از دفن فرمودی استغفار کنید برادر خود را و سوال کنید برائے وے تثبت را بدرستی کہ الآن سوال کردہ سے شود از وے الی آخرہ۔
وہ جو کافی میں کہا کہ اگر بحالت اسلام مرا ہے تو وہ موت کے بعد تلقین کا محتاج نہیں، اور اگر ایسا نہیں تو تلقین بے سود ہے۔ تا تمام ہے اس لیے کہ اسلام کے باوجود، دل کو ثابت رکھنے کے لیے تلقین کی حجت ثابت ہے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دفن کے بعد فرماتے اپنے بھائی کے لیے استغفار کرو اور اس کے لیے ثابت قدمی کی دعا کرو کہ اس وقت اس سے سوال ہو رہا ہے (ت)

قول (۱۵۵ و ۱۵۶) علامہ زلیحی نے تبیین الحقائق میں دربارہ تلقین پہلے استحباب پھر جواز پھر منع تینوں قول نقل کر کے استحباب پر دلیل قائم کی اور بے شک تعلیل دلیل اختیار و تعویل ہے، علامہ حادہ آفندی نے معنی المستفتی عن سوال المفتی میں فرمایا : هو المرجح اذا هو المحلي بالتعلیل (اس کی

علت بیان کی گئی ہے لہذا اسی کو ترجیح ہے۔ ت) ولہذا علامہ شامی آقندئی قیاس کا یہ کلام نقل کر کے فرماتے ہیں،
 ظاہر استدلالہ للادول اختیاساً یعنی قول استصحاب پر دلیل قائم کرنے سے ظاہر یہی ہے
 کہ امام زلیعی اسی کو مذہب مختار جانتے ہیں اور خود علامہ شامی کا کلام اختیار جواز و استصحاب پر دلیل ہے
 کہ معراج الدرایہ سے عدم تلقین کا ظاہر الروایۃ ہونا نقل کر کے پھر اسی معراج سے بحوالہ کافی و حسب ذریعہ
 امام صفار کا وہ ارشاد نقل کیا پھر فتح کا حوالہ دیا کہ انھوں نے حدیث تلقین کو اپنی حقیقت پر محمول کرنے کی
 بہت تاخیر فرمائی، پھر غنیہ سے ثابت لائے کہ حدیث میں تجوز ہے مگر تلقین سے منع نہ کریں گے کہ میت کو مفید ہے
 پھر زلیعی کے کلام سے یوں استظهار کیا اور شارح نے جو مشروعیت تلقین کو قول اہلسنت کہا اُسے مقررہ
 مسلم رکھا، واللہ تعالیٰ اعلم۔

نکتہ جلیلہ تمہیم کلام و ازالہ اوہام میں۔
 اقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق، طائفہ جدیدہ ان اقوال کے مقابل براہ تمہیس و
 مغالطہ منع تلقین کے اقوال پیش کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ محض جہالت بے مزہ ہے، ہم یہاں نفس مسئلہ
 تلقین کی بحث میں نہیں بلکہ غرض یہ ہے کہ ان علمائے مجوزین نے ادراک و سمیع موتی مانا اور یہ امر اقوال مذکورہ
 سے یقیناً ثابت، ذرا آنکھیں مل کر دیکھیں کہ ائمہ نے کیا چیز جائز مانی، تلقین میت۔ پھر یہ سیکھیں کہ تلقین
 کے معنی کیا ہیں، تفہیم و تذکیر یعنی سمجھانا اور یاد دلانا کما فی حاشیۃ الطحطاوی علی السراقی (جیسا
 کہ حاشیۃ الطحطاوی علی المراتی الفلاح میں ہے۔ ت) پھر کسی ذی عقل سے پوچھیں کہ تفہیم و تذکیر مجاہد
 دیوار کو ہوتی ہے یا سامع فہیم و ہوشیار کو؟ حاشا و کلا ہر سمجھ والا بچہ جانتا ہے کہ سمجھانا اور یاد دلانا
 ہرگز متصور نہیں جب تک مخاطب سننا سمجھتا نہ ہو اور جس کے اعتقاد میں ہو کہ مخاطب نہ عقل و فہم رکھتا
 نہ میرا کہاٹن، پھر اس کے آگے بقصد تفہیم و تذکیر بات کرے وہ قطعاً مجنون و دیوانہ ہوگا لہذا یقیناً واجب
 کہ جو ائمہ و علماء استصحاب خواہ جواز تلقین کے قائل ہوئے انھوں نے بلاشبہ اموات کو بعد دفن بھی
 کلام اختیار نہ کئے تھے والا مانا اور اسی قدر مقصود تھا بخلاف اقوال منع کہ وہ نہ ہمارے مخالف کو مفید نہ ہمیں مضر
 کہ ترک تلقین کی علت کچھ انکار فہم و سماع ہی میں منحصر نہیں جس سے خواہی خواہی سمجھا جائے کہ جو تلقین نہیں
 مانا وہ میت کو سمیع و فہیم بھی نہیں جانتا، کیا ممکن نہیں کہ اس کی وجہ بعض کے نزدیک عدم ثبوت ہو، جیسا کہ
 حلیہ میں ہے:

فصل الشیخ عزالدین بن عبدالسلام علیٰ انہ بدعة ۛ
شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے اس کے بدعت ہونے پر نص کی ہے۔ (د ت)

دیکھو امام عزالدین شافعی اس وجہ سے قابل تلقین نہ ہوئے کہ ان کے نزدیک بدعت تھی، حالانکہ یہ وہی امام عزالدین ہیں جن کا ارشاد قول ۱۷ میں گزرا کہ مردے ہمارا کلام نہ سمجھتے ہوتے تو سلام قبور محض لغو تھا۔ یوں ہی کیا ممکن نہیں کہ منع کی وجہ ان کی رسے میں عدم فائدہ ہو یا یہی معنی کہ مردہ با ایمان گیا تو خود رحمت الہی اُسے پس ہے وہ بتوفیق ربانی آپ ہی صحیح جواب دے گا۔

قال الله تعالى يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ۛ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اللہ ثابت رکھتا ہے ایمان والوں کو حق بات پر دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔ (د ت)
اور جو عیاذ باللہ نزع دیگر ہے اُسے لاکھ تلقین کیجئے کیا فائدہ! دیکھو امام حافظ الدین نسفی رحمۃ اللہ علیہ نے کافی شرح وافی میں انکار تلقین اسی پر مبنی کیا۔

حيث قال ولقن الشهادة لقوله عليه الصلوة والسلام لقنوا موتاكم شهادة ان لا اله الا الله وامريد به من قرب من الموت وقيل هو مجرئ على حقيقته وهو قول الشافعي لانه تعالى يحييه وقد روى انه عليه السلام امر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاوّل مذهب المعتزلة الا اننا نقول لافائدة بالتلقين بعد الموت لانه ان مات مؤمنا فلا حاجة اليه وان مات كافرا فلا يفيد التلقين ۛ ببعض تلخيص۔

ان کی عبارت یہ ہے: وقت نزع شہادت یا دلائل اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے "اپنے مردوں" کو کلمہ شہادت کی تلقین کرو۔" اس سے مراد وہ ہیں جو قریب الموت ہوں۔ اور کہا گیا کہ یہ اپنے حقیقی معنی میں ہے، یہی امام شافعی کا قول ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اسے زندہ کر دے گا، اور مرنے سے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دفن کے بعد تلقین کا حکم دیا۔ لوگ کہتے ہیں کہ یہ مذہب اہلسنت ہے اور اول معتزلہ کا مذہب ہے۔ مگر ہم کہتے ہیں کہ موت کے بعد تلقین کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ اگر بحالت ایمان مرے تو تلقین کی کوئی ضرورت نہیں اور

اگر کافر مرے تو تلقین کا رگڑ نہ ہوگی اور (ختم قدرے تلخیص کے ساتھ)۔ (د ت)

اگرچہ علماء نے اس شبہہ کا جواب کافی دے دیا کہ ہم شقِ اول یعنی موت علی الایمان اختیار کرتے ہیں۔ اور یہ کہنا کہ اب حاجت نہیں غیر مسلم کہ وہ وقت ہول و دہشت کا ہے ہماری تذکیر اور خدا کے ذکر سے دل میت کا قوی ہوگا، دھارس بندھے گی، وحشت گھٹے گی۔

قال الله تعالى لا يذکر الله قطمئن القلوب ۱
اللہ تعالیٰ نے فرمایا اُس لو خدا کی یاد سے ٹھہرتے ہیں دل۔

اسی لیے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد وفات حکم دیتے میت کے لیے خدا سے تہنیت مانگو کہ اب اس سے سوال ہوگا، کما مر فی المقصد الاول (جیسا کہ مقصد اول میں گزرا۔ ت) شیخ الاسلام کا کلام قول ۱۵ میں اُس چکے اور علامہ شرنبلالی مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں،

نفی صاحب الکافی فائدہ مطلقاً ممنوع (بان فیہ فائدة التثبیت للجنان) نعم الفاسدة الاصلية (وہی تحصیل الایمان فی هذا الوقت) منتفیه و یحتاج الیہ لتثبیت الجنان للسؤال فی القبر ۲
صاحب کافی کا مطلقاً فائدے سے انکار ہمیں تسلیم نہیں (کیونکہ اس میں دل کو ٹھہرانے اور ثبات دینے کا فائدہ ہے) ہاں فائدہ اصلیت (اس وقت اُس ایمان بخشنا) نہیں، اور تلقین کی ضرورت قبر میں سوال کے وقت دل کی تعزیت اور ثبات کے لیے ہے اور عبارت مراقی ختم حاشیہ طحاوی سے توضیح کے ساتھ (طحاوی)۔

علامہ ابراہیم حللی کا جواب اسی مقصد میں گزرا کہ تلقین میں میت کا فائدہ ہے کہ ذکر خدا سے اُس کا جی بھلے گا، فقیر کہتا ہے غفر اللہ تعالیٰ اگر عدم فائدہ میں ایسی ہی تقریر کریں تو دعا و دو اتمام کار خانہ اسباب سب مہمل و معطل رہ جائے کہ تقدیر الہی میں حصول مراد ہے تو آپ ہی ملے گی ورنہ کیا حاصل، غرض جب واضح و بین کہ تلقین بے فہم و سماع میت محال اور اس کا انکار کچھ نفی سماع میں منحصر نہیں تو یقیناً ثابت کہ اقوال جواز ہمارے مذہب پر دلائل ساطع اور اقوال ترک و منع اصلاً مضر نہیں، پھر ان کے مقابل ان کا پیش کرنا کیا کہا جائے کہ کس درجہ کی سفاہت ہے اور یہ قدیم چالاکی ان حضرات کی ہے جہاں کسی امر کے اثبات کو بعض علماء کے وہ اقوال جن کا مبنی اس امر کا ماننا ہو پیش کیجے اور وہ مسئلہ مختلف فیہا ہو فوراً دوسری طرف کے قول نقل کر لائیں گے یہ نہیں دیکھتے کہ

۱۵ القرآن ۲۸/۱۳

۱۶ مشکوٰۃ المصابیح بحوالہ ابی داؤد باب اثبات عذاب القبر مطبع مجتبائی دہلی ص ۲۶
۱۷ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب احکام الجنائز نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۰۷

معلیٰ نزاع کیا تھا اور موضع استدلال کون سا مقدمہ ہے، کہا تو یہ تھا کہ امر ثابت ہے ولہذا افلاں فلاں ائمہ نے اس بات پر فلاں بات بتائی کی، اس کا یہ کیا جواب ہو گا کہ فلاں فلاں نے وہ بنا نہ مانی، کیا انکار بنا انکار یعنی کو مستلزم ہوتا ہے، واقعی سلامت عقل عجب دولت ہے جسے خدا دے و باللہ التوفیق۔ یہ نکتہ واجب الحفظ ہے کہ اس سے محلیٰ نفس کی بہت چالاکیوں کا حال کھلتا ہے واللہ العالی۔

فائدہ جمیلہ تنقیح مسئلہ تلقین میں۔

اقول وبالله استعین، نفس مجتہد تلقین کی نسبت استطراداً اتنی بات اور سمجھ لیجئے کہ ظاہر الروایۃ میں اگر لایقن یا غیر مشروع آیا بھی ہو تو وہ مانعت و عدم جواز کے لیے متعین نہیں، آخر نہ سنا کہ امام مجتہد برہان الدین محمود نے ذخیرہ میں بروایت امام محرر المذہب حضرت محمد بن الحسن امام الائمہ مالک الازمہ حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے نقل کیا کہ سجدہ شکر مشروع نہیں اور علماء نے اس کے معنی عدم وجوب لیے۔ اسباب میں ہے :

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک سجدہ شکر جائز ہے واجب نہیں، یہی اس کا معنی ہے جو امام صاحب سے مروی ہے کہ سجدہ شکر مشروع نہیں یعنی وجوباً مشروع نہیں احمد۔ اسے علامہ سیّد حموی نے غزالیوں میں اور علامہ سیّد احمد طحاوی و علامہ سیّد محمد شامی نے حواشی و در مختار میں برقرار رکھا۔ (د)

سجدۃ الشکر جائزۃ عند ابی حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لا واجبۃ و هو معنی ما ردی عنہ انہا لیست مشروعة ای وجوباً احمد و اقصرہ علیہ العلامة السید الحموی فی غمر العیون والسیدان الفاضلان احمد الطحاوی و محمد الشامی فی حواشی الدر۔

فتاویٰ حیدر میں فرمایا :

میرے نزدیک یہ ہے کہ امام اعظم کا قول ایجاب پر اور امام محمد کا قول جواز و استحباب پر محمول ہے تو دونوں قول پر عمل کیا جائیگا نہ ہر سجدہ شکر واجب نہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے لیکن جب کسی نعمت سے مسرت ہو تو سجدہ شکر کرنا جائز ہے، اسی طرح جب کسی نعمت کی یاد ہو تو اس کے شکر میں سجدہ کر لینا یہ دائرۃ استحباب سے

عندی ان قول الامام محمول علی الایجاب، وقول محمد علی الجواز والاستحباب، فیعمل بہما لا یجب بكل نعمۃ سجدۃ شکراً كما قال ابو حنیفۃ ولكن یجوز ان یسجد سجدۃ الشکر فی وقت سر بنعمۃ او ذکر نعمۃ، فشکرہا بالسجدۃ وانہ غیر خارج عن حد

الاستحباب^۱ أم نقله في حاشية المراق و
قبله الحلبي في الغنية۔
باہر نہیں اح اسے حاشیہ مراقی میں اور اس سے پہلے
علی نے غنیہ میں نقل کیا۔ (ت)

اسی ذخیرہ میں فرمایا:

لا یتعود التلمیذ اذا قرأ علی استاذہ^۲
شاگرد استاذ کے پاس درس کے وقت تَعَوُّذ نہ پڑھے۔ (ت)

در مختار میں اسے نقل کر کے کہا: ای لایسن^۳ (یعنی یہ مسنون نہیں۔ ت)۔ نہر میں کہا:

لیس ما فی الذخیرۃ فی المشروعیۃ وعدمها
بل فی الاستئان وعدمہ۔
ذخیرہ کی عبارت مشروعیت اور عدم مشروعیت سے
متعلق نہیں بلکہ سنیت اور عدم سنیت سے متعلق ہے۔ (ت)

یوں ہی ہمارے ائمہ سے دربارہ عقیقہ لایعق عن الغلام (لڑکے کی طرف سے عقیقہ نہ کرے۔ ت)
منقول، علمائے کرام فرماتے ہیں اس کے معنی نفی وجوب واستئان ہیں اور اباحت ثابت ہے۔ فتاویٰ خلاصہ
میں ہے:

لا یعق عن الغلام وعن المجاریۃ یرید انہ
لیس بواجب ولا سنة لکنہ مباح۔
لڑکے اور لڑکی کی طرف سے عقیقہ نہ کرے، اس سے
مراد یہ ہے کہ یہ واجب و سنت نہیں، لیکن مباح ہے۔ (ت)

اسی طرح عامۃ کتب میں مثلاً ہدایہ و وقایہ و نقایہ و بدائع و منیہ و ملتقی و تنویر و جہرہ وغیرہ فاتحہ و سورت
کے درمیان بسم اللہ پڑھنے کے بارے میں امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کا قول بلفظ لایاتی و
لایسعی (تسمیہ نہ لائے، بسم اللہ نہ پڑھے۔ ت) ذکر کیا۔ پھر محققین نے تصریح فرمائی کہ اس سے مراد نفی سنیت
ہے بخلاف امام محمد کہ قائل استئان ہیں۔ رہی کراہت و ممانعت، وہ کسی کا مذہب نہیں، کہ پڑھنا بالا جماع
بہتر ہے جیسا کہ ذخیرہ و مجتبے و بحر و نہر و حاشیہ دُرُ اللعالمۃ الشریبالی و شرح علائی و تراشی شامی و طحاوی
وغیرہما سے واضح۔ علامہ غفری ترمذی نے فرمایا: لا بین الفاتحۃ و السورۃ (فاتحہ و سورت کے درمیان

۱۔ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح باب سجدۃ الشکر مکروہۃ فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۷۲

۲۔ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۷۵/۱

۳۔ رد المحتار بحوالہ نہر الفاتی " " " "

۴۔ خلاصۃ الفتاوی کتاب الکراہیۃ الفصل التاسع فی المستغرات مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ ۳۷۷/م

۵۔ الدر المختار باب صفۃ الصلوۃ مطبع مجتبائی دہلی ۷۵/۱

نہیں۔ ت) محقق علاقائی نے لاکے بعد لفظ تسن بڑھا دیا (یعنی مسنون نہیں۔ ت) پھر فرمایا، ولا تکره اتفاقاً (مکروہ تو بالاتفاق نہیں۔ ت) طحاوی نے فرمایا، بل لا خلاف فی انه لو سعی لکان حسناً، نہی (بلکہ اس میں بھی کوئی خلاف نہیں کہ اگر بسم اللہ پڑھا تو اچھا ہے، تہر۔ ت) بحر الرائق میں ہے:

الخلاف فی الاستئذان امامہ الکراہۃ اختلاف مسنون ہونے میں ہے اور مکروہ نہ ہونے پر تو
فمتفق علیہ ولہذا صرح فی الذخیرۃ و اتفاق ہے، اسی لیے ذخیرہ اور مجتبے میں تصریح ہے
المجتبى بانہ ان سعی بین الفاتحة والسورة کہ اگر فاتحہ اور سورۃ کے درمیان بسم اللہ پڑھا تو
کان حسناً عند ابی حنیفۃ۔ الخ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اچھا ہے الخ (ت)

پھر امام صفار کا ارشاد سن چکے کہ مذہب امام میں تلقین مناسب ہے، یہ امام علام صرف دو واسطے
شاگرد صاحبین ہیں، امام نصیر بن یحییٰ سے اخذ علم کیا و هو عن ابن سماعۃ عن ابی یوسف و عن
ابی سلیمان الجوزجانی عن محمد (انہوں نے ابن سماعہ سے انہوں نے امام ابو یوسف سے اور
امام نصیر نے ابوسلیمان جوزجانی سے اخذ کیا انہوں نے امام محمد سے۔ ت) یہ بالیقین اعرف بمذہب امام
و معنی ظاہر الروایۃ پھر اُس سے ہزار درجہ زائد اُس جناب کا وہ ارشاد ہے کہ تلقین مذہب اہلسنت اور
اس کا منع مشرب معتزلہ ہے، اور واقعی مشائخ مذہب میں اس فرقہ ضالہ کا اختلاط اور نقول مذہب میں اس
کے اقوال و تخاریج کا اندراج بعض جگہ سخت لغزشوں کا باعث ہوتا ہے یہاں تک کہ کبھی حقیقت کارماہروں
پر ملتبس ہو جاتی ہے و باللہ العصمۃ جیسے بشر مرسی معتزلی کا قول و الرحمن لا افعل کذا (رحمن کی
قسم میں ایسا نہ کروں گا۔ ت) اگر سورۃ رحمن مراد لی یمن نہ ہوگی، صاحب ولوالجیہ و خلاصہ وغیرہ ہمارے یوں
نقل کر دیا گویا یہی مذہب ہے، حالانکہ وہ اس معتزلی کا قول ہے، اور مذہب مہذب المذکر کرام کے بالکل
خلاف کما حققہ فی البحر الرائق (جیسا کہ البحر الرائق میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) رد المحتار میں کہا،
هذا التفصیل فی الرحمن قول بشر المرسی (الرحمن میں یہ تفریق، بشر مرسی کا قول ہے۔ ت) ایسا

۴۵/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب صفۃ الصلوۃ	لہ الدر المختار
۲۱۹/۱	دار المعرفۃ بیروت	باب صفۃ الصلوۃ	لہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۳۱۲/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل واذا اراد الدخول	لہ البحر الرائق
۵۵/۳	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الایمان	لہ رد المحتار
۵۵	۵۵	۵۵	۵۵

ہی اشتباہ علامہ زین بن نجیم مصری کو مسئلہ ذبیحہ میں واقع ہوا جس پر علامہ سید احمد حموی نے فرمایا :
 مبناھا علی الاعتزال الصریح والعجب ان
 المصنف لم یقفن له مع ظہور صراحة من
 القنیة۔
 اس کا مبنیٰ اعتزال پر ہے اور عجیب یہ کہ مصنف کو اس
 پر تنبیہ نہ ہو اب آئندہ صاحب قنیہ کا معتزل نہ ہونا
 کھلا ہوا ہے۔

بالجہ روایت کا توبہ حال ہے۔ رہی روایت، مقصد دوم میں دیکھ چکے کہ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 سے اس میں حدیث وارد ہے امام ابن الصلاح و امام ضیاء و امام ابن حجر ابن امیر الحاج و صاحب مجمع وغیرہم
 نے بوجہ شواہد و مواضع حسن و قویٰ کہا، پھر سیدنا ابو امامہ باطلی صحابی اور راشد و ضمرہ و حکیم و غیرہم تابعین
 کے اقوال اس میں مروی پھر اور صحابہ سے اس کا خلاف ہرگز ثابت نہیں، بایں ہمہ قول صحابی قبول نہ کرنا
 اصول حنفیہ پر کیونکر مستقیم ہوا، تعلیق صحابی میں ہمارے امام کا مذہب معلوم ہے۔ میزان الشریعۃ الکبریٰ میں
 امام ابو مطیع بلخی سے منقول،

قلت للامام ابی حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ اس آیت لورایت مرایا و مرای ابو بکر
 مرایا اکننت تدع مرایک لورایہ ؟ قال نعم
 فقلت له اس آیت لورایت مرایا و مرای عمر
 مرایا اکننت تدع مرایک لورایہ ؟ فقال نعم
 و كذلك کنت ادع مرأتی لورای عثمان و
 میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عرض
 کی : بھلا ارشاد فرمائیے اگر آپ کی ایک رائے
 ہو اور صدیق اکبر کی رائے اس کے خلاف ہو کیا آپ
 اپنی رائے ان کی رائے کے آگے چھوڑ دیں گے ؟
 فرمایا : ہاں۔ میں نے عمر فاروق کی نسبت پوچھا ،
 فرمایا : ہاں ، اور یونہی میں اپنی رائے عثمان غنی و

عہ مولانا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کتاب الصلوٰۃ باب الخطیہ میں فرماتے ہیں :

قول الصحابی حجة فيجب تقليده عندنا
 اذا لم ينفع شيء آخر من السنة انتهى
 اقول وهذا لا يختص بقول الصحابي
 فان كل دليل يترك لدليل اقوى منه
 صحابی کا قول حجت ہے تو اس کی تقلید ہمارے یہاں
 واجب ہے جبکہ کوئی حدیث اس کی نفی نہ کرتی ہو
 انتہی اقول یہ قول صحابی سے ہی خاص نہیں اس
 لیے کہ ہر دلیل اپنے سے قوی تر دلیل کے باعث
 متروک ہوگی ۱۲ منہ (ت)
 ۱۲ منہ (م)

۱۰۶/۲ ۱۰۶/۲
 ۵۰۵/۳ ۵۰۵/۳
 مرقاۃ المفاتیح باب الخطیہ تحت حدیث ۱۱
 کتاب الصیۃ والذبايح ادارة القرآن کراچی
 مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ

علی و سائر الصحابة ما عدا ابا هريرة والنس
بن مالك وسمرة بن جندب اھ۔
علی مرتضیٰ و باقی تمام صحابہ کی رائے کے آگے ترک
کردوں گا سوا ابو ہریرہ و انس بن مالک و سمیرہ بن
جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے اھ۔

بلکہ علامہ ابن امیر الحاج توحید میں فرماتے ہیں، جب کسی مسئلہ میں ایک صحابی کا قول مروی ہو اور دیگر صحابہ
سے اس کا خلاف نہ آئے وہ مسئلہ اجماعی ٹھہرے گا

حيث قال الصحيح قولنا لما روى عن علي
رضي الله تعالى عنه انه قال في مسافر
جنب يتأخر الى آخر الوقت ولم يرو عن
غيره من الصحابة خلافة فيكون اجماعاً

ان کی عبارت یہ ہے، صحیح ہمارا قول ہے اس لیے کہ
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جنابت والے
مسافر کے بارے میں مروی ہے کہ وہ آخر وقت
تک پانی کا انتظار کرے، اس کے خلاف کسی اور
صحابی سے مروی نہیں تو یہ ان کا اجماعی مسئلہ قرار پائیگا
بہر حال انکار اگر عدم ثبوت پر مبنی تو ثبوت حاضر۔ اور نفی نفع پر مبنی، تو نفع ظاہر۔ ہاں یہ رہ گیا کہ فہم
سماع موٹی کا انکار کیجئے یہ بیشک اصول معتزلہ ہی پر درست ہوگا۔ و لہذا بحر العلوم نے فرمایا اس بنا پر کہ
مردہ نہیں سنا تلقین نہ ماننا مذہب باطل ہے کما سیاقی نقلہ ان شاء اللہ تعالیٰ (آگے ان کی عبارت
ان شاء اللہ تعالیٰ نقل ہوگی۔ ت) لاجرم عمائد حنفیہ سے یہ علمائے دین و ائمہ ناقدین جن میں نام صفار
و حاکم شہید و شمس الاندلس و ظہیر کبیر و فقیر النفس و غیر ہم ائمہ مجتہدین ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین
جواز و استحباب تلقین کے قائل ہوئے اور بالیقین وہ ہم سے زیادہ روایات و درایات مذہب پر
آگاہ تھے، اور قطعاً اس کے خلاف پر اصل کوئی دلیل نہیں اور بیشک اس میں احیاء و اموات مسلمین کا
نفع ہے، ذکر خدا ہے، رنم اعدا ہے، پھر وجہ انکار کیا ہے، تنزیلی درجہ اتنا سہی کہ لایٹو مربہ و
لایٹو عنہ (جائز و مباح ہو، نہ حکم ہونہ ممانعت۔ ت) باقی عدم جواز یا ممانعت عائشہ رضی اللہ عنہا
بے حجت،

ومن ادعى فعلية البيان هذا ما عندى
والعلم بالحق عند ربى والله تعالى اعلم و
جو اس کا مدعی ہو بیان اس کے ذمہ۔ یہ وہ ہے
جو میرے علم میں ہے اور حق کا علم میرے رب کے

لہ المیزان الکبریٰ فصل فی بیان ضعف قول من نسب الامام ابا حنیفہؒ مصطفیٰ البانی مصر ۱/ ۶۵
لہ حلیۃ المحلی شرح نیتہ المصلی

علمہ جل مجدہ اتموا حکم۔ یہاں ہے۔ اور خدا سے برتر خوب جانتے والا ہے

اور اس کا علم زیادہ کامل و محکم ہے، اس کا مجد جلیل ہے۔ (ت)

فصل چہارم اصل مسئلہ مسئلہ سائل میں۔ یعنی ارواح کرام کوندا اور ان سے توسل و طلب دعا۔ یہ فصل بھی تفصیل و دوازدہم کا ایک حصہ ہے کہ یہاں بھی کلام سلام کے سوا ہے مگر مثل فصل تلقین جو جب مہتمم بالشان ہونے کے فصل جداگانہ قرار پائی واللہ الموفق۔

۱۵۹

قول (۱۵۹ تا ۱۵۹) سیدی خواجہ حافظی فصل الخطاب پھر شیخ محقق جذب القلوب میں ناقلاً

قیل لموسیٰ الرضا رضی اللہ تعالیٰ عنہ علمنی کلاما
اذا نزلت واحدًا منکم فقال ادن من
القبر وکبر اللہ اربعین مرۃ ثم قل
السلام علیکم یا اهل بیت الرسالۃ انی
مستشفع بکم ومقدمکم امام طلبی واراد فی
ومسألتی وحاجتی واشہد اللہ انی مومن
بسرکم وعلائتکم وانی ابوأ الی اللہ من
عدو محمد و آل محمد من الجن و
الانس (ملخصاً)

یعنی امام ابن الامام الی ستہ آبار کرام علی مرسلی رضا
رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعنہم جمیعاً سے عرض کی گئی مجھے
ایک کلام تعلیم فرمائیے کہ اہل بیت کرام کی زیارت میں
عرض کیا کروں؟ فرمایا: قبر سے نزدیک ہو کر چالیس
بار تکبیر کہہ پھر عرض کرو سلام آپ پر اے اہل بیت
رسالت! میں آپ سے شفاعت چاہتا ہوں اور
آپ کو اپنی طلب خواہش و سوال حاجت کے آگے
کرتا ہوں، خدا گواہ ہے مجھے آپ کے باطن کریم و
ظاہر طاہر پر سچے دل سے اعتقاد ہے اور میں اللہ

کی طرف ہری ہوتا ہوں اُن سب جن و انس سے جو محمد و آل محمد کے دشمن ہوں صلی اللہ تعالیٰ علی محمد و آل محمد
و باریک وسلم آمین!

قول (۱۶۰ و ۱۶۱) سیدی جمال کی قدس سرہ کے فتاویٰ میں ہے:

سئلت عن یقول فی حال الشدا یدارسول
اللہ او یا علی او یا شیخ عید القادر مثلاً
هل هو جائز شرعاً ام لا فاجبت نعم
الاستغاثۃ بالاولیاء و نداؤہم والتوسل
بہم امر مشروع ومرغوب لاینکرہ الامکار

مجھ سے سوال ہوا اس شخص کے بارے میں جو شیخ
عید القادر مثلاً آیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ میں
نے جواب دیا: ہاں اولیاء سے مدد مانگنی اور انھیں
پکارنا اور اُن کے ساتھ توسل کرنا امر مشروع و شائع

مردوب ہے جس کا انکار نہ کرے گا مگر ہٹ و حرم یا دشمن انصاف اور بیشک وہ برکت اولیائے کرام سے محروم ہے۔ شیخ الاسلام شہاب رملی انصاری شافعی سے استفادہ ہوا کہ عام لوگ جو سختیوں کے وقت مثلاً یا شیخ فلاں کہہ کر پکارتے ہیں اور انبیاء و اولیاء سے فریاد کرتے ہیں اس کا شرح میں کیا حکم ہے؟ امام مہدوح نے فتویٰ دیا کہ انبیاء و مرسلین و اولیاء صالحین سے ان کے وصال شریف کے بعد بھی استعانت و استمداد جائز ہے۔

او معاند وقد حرم بركة الاولياء الكرام، و سئل شيخ الاسلام ^{رحمۃ اللہ علیہ} الشهاب الرملی الانصاری الشافعی عما يقع من العامة من قولهم عند الشدائد يا شيخ فلاں ونحو ذلك من الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والصالحين فاجاب بما نصه الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء الصالحين جائزة بعد موتهم الخ اوملخصا۔

قول (۱۶۲) علامہ خیر الملتہ والین رملی حنفی استاذ صاحب درمختار رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما فتاویٰ خیر یہ میں فرماتے ہیں :

قولہم یا شیخ عبد القادر نداء فما الموجب لموتہ اوملخصا۔
لوگوں کا کہنا یا شیخ عبد القادر یہ ایک ندا ہے پھر اس کی حرمت کا سبب کیا ہے۔

قول (۱۶۳) سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ اکابر علماء و اولیائے دین یا مغرب سے ہیں اپنے قصیدہ میں ارشاد فرماتے ہیں :

انا المریدی جامع لشتاتہ
اذا ما سطا جور الزمان بنکبتہ
وان کنت فی ضیق و کرب و وحشة
فناد بیاذروق ات بسرعتہ
میں اپنے مرید کی پریشانیوں میں جمعیت بخشے والا ہوں
جب ستم زمانہ اپنی نحوست سے اُس پر تعدی کرے۔
اور اگر ٹوٹنگی و تکلیف و وحشت میں ہو تو یوں ندا کر :
یا ذروق، میں فوراً آ موجود ہوں گا۔

شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی صاحب اس شیر الہی کا حال اپنی کتاب بستان المحدثین میں یوں لکھتے ہیں،
شیخ اوسید زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ در حق اُو ان کے شیخ سید زیتون رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ان کے

یہ فتاویٰ جمال بن عمر کی

یہ فتاویٰ خیریتہ کتاب الکراہۃ والاستحسان
بستان المحدثین بحوالہ زروق حاشیہ بخاری زروق

دار المعرفہ بیروت
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۸۲/۲
ص ۳۲۲

حق میں بشارت دی کہ وہ ساتوں ابدال میں سے ایک ہیں، علم باطن میں بلند رتبہ کے ساتھ ظاہری علوم میں بھی ان کی کثیر تصانیف موجود ہیں جو نافع و مفید ہیں۔

بشارت دادہ کہ اُو از ابدال سجدہ است و با وصف علو حال باطن تصانیف او در علوم ظاہرہ نیز نافع شدہ و مفید و کثیر افتادہ۔
پھر شمار تصانیف کے بعد لکھا،

مفسر یہ کہ وہ ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال بیان سے بالاتر ہے، وہ ان آخر صوفیہ محققین سے ہیں جو حقیقت و شریعت کے جامع ہوئے، ان کی شاگردی پر اجلہ علمائے فخر و مجاہدات کرتے ہیں جیسے علامہ شہاب الدین قسطلانی جن کا حال پہلے ذکر ہوا اور شمس الدین نقاشی الخ۔ (ت)

بالجملہ مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال او فوق الذکر است و او آخر محققان صوفیہ است کہ بین الحقیقۃ و الشریعت جامع بودہ اند و بشارت دی او اجلہ علمائے مفسر و مبہمی بودہ اند مثل شہاب الدین قسطلانی کہ سابق حال او مذکور شدہ و شمس الدین نقاشی الخ

پھر کہا،

قصیدہ خوشیہ کے طرز پر ان کا ایک قصیدہ بھی ہے جس کے بعض اشعار یہ ہیں۔ (ت)

و اور اقصیدہ الیست بطور قصیدہ جیلانیہ کہ بعضے ابیات او این ستیہ
اور وہی دو بیت مذکور نقل کیے۔

۱۶۵

قول (۱۶۴ و ۱۶۵) امام ابن الحاج امام ابن السمان کی سفینۃ النجار سے ناقل،

قبور صالحین کے پاس دعا اور ان سے شفاعت چاہنا ہمارے علمائے محققین ائمہ دین کا معمول

الدعاء عند قبور الصالحین والتشفع بہم معمول بہ عند علمائنا المحققین من ائمتہ الدین۔

۱۶۶

۱۶۷

۱۶۸

۱۶۹

قول (۱۶۶ تا ۱۷۰) باب و شرح باب و اختیار و فتاویٰ ہندیہ میں ہے، واللفظ لاولین فانہ اتم (الفاظ پہلی دونوں کتابوں کے ہیں کیونکہ وہ زیادہ کامل ہیں۔ ت) بعد زیارت فاروقی بقدر ایک بالشت

۳۶۰ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰	۱۷۱
۳۲۱ ص	"	"	"	"	"	"	"
"	"	"	"	"	"	"	"
۲۴۹/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی زیارة القبور	۱۶۶	۱۶۷	۱۶۸	۱۶۹	۱۷۰

سر ہانے کی طرف پٹے اور وزیرین جلیلین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے درمیان کھڑا ہو کر بعد اعادة سلام و ذکر مآثر اسلام عرض کرے :

جزاکم اللہ عن ذلک مرافقته فی جنتہ و
ایانا معکمابرحمتہ انہ ارحم الراحمین
و جزاکم اللہ عن الاسلام و اہلہ خیر الجزاء ،
جنتنا یا صاحبی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم تراثرین لنبینا و صدیقنا
و فاروقنا و نحن نتوسل بکما فی رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لیشفع لنا
الی ربنا ۔

تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف آپ دونوں سے توسل کرتے ہیں تاکہ حضور ہمارے رب کے پاس ہماری شفاعت فرمائیں
اسی طرح مدخل میں ہے :

یتوسل بہما الی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ویقعد مہما بین یدیدہ شفیعین فی
حوائجہ ۔

یعنی حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توسل کرے اور انہیں اپنی
حاجتوں میں شفیع بنا کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے آگے کرے ۔

قول (۱۷۱) اشعة اللمعات میں فرمایا :

لیت شعری چہ می خواہند ایشاں باستمداد و امداد
کہ این فرقہ منکرند آن را آنچہ مای فہیم ازاں اینست
کہ دانی دعا کند خدا و توسل کند بروحانیت این بندہ مقرب
یا نہ کند یا نہیں بندہ مقرب اگر لے بندہ خدا و ولی سے شفاعت
کن مرا و بخواہ از خدا کہ بدہد مسؤل و مطلوب مرا

اس کے دوست! میری شفاعت کیجئے اور خدا سے دعا کیجئے کہ میرا مطلوب مجھے عطا فرمادے۔ اگر یہ معنی شرک کا باعث ہو جیسا کہ منکر کا خیال باطل ہے تو چاہئے کہ اولیاء اللہ کو ان کی حیات دنیا میں بھی وسیلہ بنانا اور ان سے دعا کرنا ممنوع ہو حالانکہ یہ بالاتفاق مستحب و مستحسن اور دین میں معروف و مشہور ہے۔

ارواح کا طین سے استمداد اور استفادہ کے بلکہ میں مشائخ اہل کشف سے جو روایات و واقعات وارد ہیں وہ حضور شہار سے باہر ہیں اور ان حضرات کے رسائل و کتب میں مذکور اور ان کے درمیان مشہور ہیں۔ ہمیں ان کو بیان کرنے کی ضرورت نہیں اور شاید ہٹ و حریم منکر کے لیے ان کے کلمات سود مند بھی نہ ہوں۔ خدا ہمیں عافیت میں رکھے۔ اس مقام میں کلام طویل ہوا ان منکرین کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استمداد و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بُت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں احم (ت)

اور شرح عربی میں اس مضمون اخیر کو یوں ادا فرمایا،

ہم نے اس مقام میں کلام طویل کیا منکروں کی ناک خاک پر رگڑنے کو کہ ہمارے زمانے میں معدودے چند ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ حضرات اولیاء سے مدد مانگنے کے منکر ہیں اور کہتے ہیں جو کچھ کہتے ہیں اور انھیں اس پر کچھ علم نہیں یونہی اپنے سے انکسلیں لاتے ہیں۔

اگر ایسی معنی موجب شرک باشد چنانکہ منکر زعمی کند باید کہ منع کردہ شود تو تسل و طلب دعا از دوستان خدا در حالت حیات نیز و این مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است در دین و آنچه مروی و محکی است از مشائخ اہل کشف در استمداد از ارواح کمل استفادہ از ان خارج از حصر است و مذکور است در کتب رسائل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب سود نہ کند اور کلمات ایشان عافانا اللہ من ذلک کلام درین مقام یکد اطباب کشید بر رغم منکران کہ در قرب ایں زماں فرقہ پیدا شدہ قائلہ کہ منکر اند استمداد و استعانت را از اولیائے خدا و متوجہاں بجناب ایشان را مشرک بخدا عبدة اصنام می دانند و می گویند آنچه می گویند اطلاق مقام میں کلام طویل ہوا ان منکرین کی تردید و تذلیل کے پیش نظر جو ایک فرقہ کے روپ میں آج کل نکل آئے ہیں اور اولیاء اللہ سے استمداد و استعانت کا انکار کرتے ہیں اور ان حضرات کی بارگاہ میں توجہ کرنے والوں کو مشرک و بُت پرست سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں جو کہتے ہیں احم (ت)

انما اطلقنا الکلام فی هذا المقام من غمنا لانفت المنکرین فانہ قد حدث فی زماننا شذوۃ ینکرون الاستمداد من الاولیاء ویقولون ما یقولون وما لہم علی ذلک من علم انہم الا یخرون۔

اسی طرح جذب القلوب شریف میں معنی توسل و استمداد بروجہ مذکور بیان کر کے فرمایا:

و درود نص قطعی دروے حاجت نیست بلکه عدم اس بارے میں نص قطعی کی ضرورت نہیں بلکہ اس کی نص بر منع اُن کافیست یہ

ممانعت پر نص نہ ہونا ہی کافی ہے۔ (ت)

قول (۱۷۲) شیخ الاسلام جنہیں مائتہ مسائل میں علمائے محدثین سے شمار کیا اور اُن کی کتاب کشف الغطاء پر جا بجا اعتماد و اعتبار کیا، اسی کشف الغطاء میں فرماتے ہیں:

انکار استمداد را وجہ صحیح نمی نماید مگر آنکہ از اول امر منکر شوند تعلق روح و بدن را با تکلیف و آن خلاف منصوص است و بریں تقدیر زیارت و رفتن بقبور تہ لغو و بے معنی گردد و ایں امرے دیگر است کہ تمام اخبار و آثار دال بر خلاف آنست و نیست صورت استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود را از جناب عزت الہی توسل روحانیت بندہ مقرب یا نذا کند آن بندہ را کہ اے بندہ خدا دلی وے شفاعت کن مرا و بخواہ از خداے تعالیٰ مطلوب مرا و دروے بیج شائبہ شرک نیست چنانچہ منکر و ہم کردہ اھ بالالتقاط۔

استمداد سے انکار کی کوئی صحیح وجہ نظر نہیں آتی، مگر یہ کہ ہرے سے روح و بدن کے تعلق کا ہی بالکل انکار کر دیں۔ اور یہ نص کے خلاف ہے۔ اس تقدیر پر تو قبروں کے پاس جانا اور زیارت کرنا سب لغو اور بے معنی ہو جاتا ہے۔ اور یہ ایک دوسری بات ہے جس کے خلاف تمام آثار و احادیث دلیل ہیں۔ اور استمداد کی صورت کیا ہے؟ یہی کہ حاجت مند اپنی حاجت خداے عزوجل سے بندہ مقرب کی روحانیت کو وسیلہ کر کے طلب کرتا ہے، یا اُس بندے کو نذا کرتا ہے اور عرض کرتا ہے کہ اے خدا کے بندے اور اس کے دوست! میری شفاعت کیجئے

اور میرے مطلوب کے لیے خدا سے دعا کیجئے۔ اس میں تو شرک کا کوئی شائبہ بھی نہیں جیسا کہ منکر کا وہم و خیال ہے اھ ملقطاً (ت)

قول (۱۷۳) سیدی محمد عبد ری مدظل میں دربارہ زیارت قبور انبیائے سابقین علیہم الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:

یا فی الیہم الزائر و یتعین علیہ قصد ہم من الاماکن البعیدۃ، فاذا جاء الیہم زائران کے آگے حاضر ہوا اور اس پر متعین ہے کہ دور دراز مقاموں سے اُن کی زیارت کا قصد کرے

لہ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر مکرم الخ غشی نو کشور لکھنؤ ص ۲۲۴
لہ کشف الغطاء فصل دہم زیارت قبور مطبع احمدی دہلی ص ۸۱ - ۸۰

کر کے فرماتے ہیں،

انه مما يعز وجوده وفي مثله فلينا ففس
المتناقضون - ۱۷۱

امام احمد قسطلانی نے مواہب شریف میں امام سبکی کا وہ ارشاد میں اور امام زین الدین کی یہ جلیل تحسین
استناداً نقل کی، پھر علامہ عبد الباقی زرقانی نے شرح مواہب میں اس کی تقریر و تائید میں حدیث نقل کی۔
قول (۱۷۹) امام مدوح نے باب مذکور کی فصل خامس میں فرمایا،

كان المقصود بهذا اكله تحقيق السماع و
نحوه من الاعراض بعد الموت ، فانه
قد يقال ان هذه الاعراض مشروطة
بالحياة ، فكيف تحصل بعد الموت وهذا
خيال ضعيف لا ناكلا ندعى ان الموصوف
بالموت موصوف بالسماع وانما ندعى ان
السماع بعد الموت حاصل لمحي ، وهو اما
الروح وحدها حالة كون الجسد ميتا
او متصلة بالبدن حالة عود الحياة اليه .

قول (۱۸۰) علامہ قزوینی سے جذب القلوب میں ہے کہ انہوں نے بہت احادیث ذکر کر کے فرمایا،
ان تمام احادیث میں اس بات پر دلیل موجود ہے
کہ مردوں کو ادراک و سماع حاصل ہے اور بلاشبہ
سماعت ایسا وصف ہے جس کے لیے زندگی شرط
ہے تو سب زندہ ہیں، لیکن ان کی زندگی حیات
جمیع ایں احادیث دلالت دارد بر آنکہ اموات را
ادراک و سماع حاصل است و شک نیست کہ سمع
از اعراضی است کہ مشروط است بحیات پس ہر چی
اند، لیکن حیات ایشان در مرتبہ کمتر از حیات

عہ یونہی شیخ محقق نے مدارج میں یہ قول علماء سے نقل فرمایا ۱۲ منہ (دم)

شہد است، و حیات انبیاء و صلوات اللہ تعالیٰ علیہم کامل تر از حیات شہد است^{۱۸۲} و السلام حیات شہد از سے زیادہ کامل ہے (ت)

قول (۱۸۱ و ۱۸۲) امام قرطبی پھر امام سیوطی^{۱۸۲} قریب کے پاس قرآن مجید پڑھنے کے مسئلہ میں فرماتے ہیں: وقد قيل ان ثواب القراءة للقاسمى وللميت ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله تعالى واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ولا يبعد من كرم الله تعالى ان يلحقه ثواب القراءة والاستماع معاً۔

اقول ثواب قرأت پہنچے پر جرم نہ کرنے کا باعث یہ کہ وہ شافعی المذہب ہیں اور سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک عبادات بنیہ کا ثواب نہیں پہنچتا مگر جمہور اہلسنت قائل اطلاق و علوم ہیں اور یہی مذہب ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے یہاں تک کہ خود محققین شافعیہ نے اس کی ترجیح و تصحیح کی منہم السیوطی فی انیس الغریب (ان میں ایک امام سیوطی ہیں جنہوں نے انیس الغریب کی وضاحت کی ہے) تو ہمارے نزدیک شک نہیں کہ میت کو تلاوت کا بھی ثواب پہنچتا ہے۔

قول (۱۸۳) مرقات میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے علم و سماع کا ذکر کر کے فرماتے ہیں: سائر الاموات ایضاً یسمعون السلام والکلام سب مردے سلام و کلام سنے ہیں۔ پھر فرمایا: یہ سب مسائل احادیث صحیحہ آثار مصر کی سے ثابت ہیں۔

قول (۱۸۴) علامہ حلبی سیرۃ النسان العیون میں امام ابو الفضل خاتم الحفاظ سے ناقل: سمع موفی کلام الخلق حق قد جاءت به عندنا الاثار فی الکتب۔ باب میں ہمارے پاس کتابوں میں حدیثیں آئیں۔

قول (۱۸۵) ملک العلماء بحر العلوم مولانا عبدالعلی لکھنوی مرحوم ارکان اربعہ میں فرماتے ہیں:

۱۔ جذب القلوب	باب چہار دہم	منشی نو کشور لکھنؤ	ص ۷ - ۶ - ۲۰
۲۔ شرح الصدور	باب فی قرآۃ القرآن للمیت الخ	خلافت اکیڈمی سوات	ص ۱۳۰
۳۔ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ	باب الجمعہ فصل ۲	مکتبہ المدادیہ ملتان	۲۳۸/۲
۴۔ انسان العیون	باب بدہ الاذان	مصطفیٰ البابا بی مصر	۴۳۵/۲

وما قيل ان التلقين لغولان الميت لا يسمع
فهذا باطل^{۱۸۹} اس بنا پر کہ بعض نے کہا مردہ نہیں سنتا، تلقین سے انکار مذہب باطل ہے۔

قول (۱۸۶) زہر الربی شرح سنن نسائی میں بعد تحقیق و تفصیل نقل فرمایا،

ثبت بهذا انه لا منافاة بين كون الروح في
عليين او الجنة او السماء وان لها بالبدن
اتصالا بحديث تدرك وتسمع وتصلى وتقرأ
وانما يستغرب هذا لكون الشاهد الديني
ليس فيه ما يشاهد به هذا و امور البهرنج
والاخرة على نمط غير المألوف في الدنيا۔
تو ثابت ہوا کہ کچھ منافات نہیں اس میں کہ روح علیین
یا جنت یا آسمانوں میں ہو اور اُس کے ساتھ بدن
سے ایسا اتصال رکھے کہ سمجھے، سُنے، نماز پڑھے،
قرآن مجید کی تلاوت کرے، اس سے تعجب یوں ہوتا ہے
کہ دنیا میں کوئی بات اس کے مشاہدہ نہیں پاتے،
حالانکہ برزخ و آخرت کے کام اُس روش پر نہیں
جو دنیا میں دیکھی جاتی ہے۔

قول (۱۸۷ تا ۱۸۹) علامہ عبد الرؤف تیسیر میں قائل اور مولانا علی قاری مرقاة میں قاضی سے ناقل،
واللفظ للمناوي النفوس القدسية اذا تجردت
عن العلائق البدنية اتصلت بالملاء الاعلى
ولم يبق لها حجاب فتوى وتسمع الحاصل
كالمشاهد^{۱۹۰}
(اور الفاظ مناوی کے ہیں۔ ت) پاک جانیں جب بدن
کے علاقوں سے جدا ہوتی ہیں ملاز اعلى سے مل جاتی
ہیں اور ان کے لئے کوئی پردہ نہیں رہتا سب کچھ ایسا
دیکھتی سنتی ہیں جیسے سامنے حاضر ہے۔

قول (۱۹۰) مرقاة شرح مشکوٰۃ میں زیر حدیث، لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء
الاشهد له يوم القيمة كحدث علامہ ابن ملک سے منقول تنکیر ہما فی سیاق النفی لتعميم الاحياء و
الاهوات یعنی حدیث شریف کا یہ مطلب ہے کہ زندہ جن اور زندہ آدمی اور مردہ جن اور مردہ آدمی جتنے لوگوں کو
مؤذن کی آواز پہنچتی ہے اور وہ اس کی اذان سُننے میں سب روز قیامت اُس کے لیے گواہی دیں گے۔
یہاں تصریح ہوئی کہ بعد موت علم و سماع کا باقی رہنا کچھ بنی آدم سے خاص نہیں جن کے لئے بھی حاصل ہے

لہ رسائل الارکان فصل حکم الجنائزہ مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ص ۱۵۰
لہ زہر الربی حاشیہ علی سنن النسائی کتاب الجنائزہ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ۲۹۳/۱
لہ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث حیثما کنتم فصولا علی مکتبہ الامام الشافعی الریاض السعویۃ ۵۰۲/۱
لہ مرقاة شرح مشکوٰۃ باب فضل الاذان فصل ۱۶۰/۲ مکتبہ امدادیہ ملتان

اور واقعی ایسا ہی ہونا چاہئے لانعجام المخصوص (کیونکہ کوئی دلیل تخصیص نہیں۔ ت)

قول (۱۹۱ تا ۱۹۸) امام اسماعیل پھر امام سہیل پھر امام قسطلانی پھر امام علامہ شامی پھر علامہ زرقانی نے سماع موثق کا اثبات کیا اور دلیل انکار سے جواب دے کر مایظہر بالمرأۃ جعۃ الی الاسر شاد و المواہب و شرحہا وغیر ذلک من اسفار العلماء (جیسا کہ ارشاد الساری شرح بخاری، مواہب لدنیہ، شرح مواہب لدنیہ اور ان کے علاوہ کتب علماء کے مطالعہ سے معلوم ہوگا۔ ت) مواہب میں امام ابن جابر سے بھی اثبات سماع نقل کیا۔ امام کرمانی، امام عسقلانی، امام عینی، امام قسطلانی نے شرح صحیح بخاری اور امام سخاوی، امام سیوطی، علامہ حلبی، علی قاری، شیخ محقق وغیرہ نے اس کی تحقیق فرمائی۔ ازانجا کہ یہ اقوال ان مباحث سے متعلق جنہیں اس رسالہ میں دور آئندہ پر محمول رکھا ہے لہذا ان کی نقل عبارات مطوی رہی واللہ الموفق۔

قول (۱۹۹) جذب القلوب شریف میں ہے :

تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد دارند بہ ثبوت
ادراکات مثل علم و سماع مرسات اموات را۔
تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ ہے کہ علم اور سنت
جیسے ادراکات تمام مردوں کے لئے ثابت ہیں (ت)

قول (۲۰۰) جامع البرکات میں فرمایا :

سمہودی می گوید کہ تمام اہل سنت و جماعت اعتقاد
دارند بہ ثبوت ادراک مثل علم و سماع و بصیر مرسات
اموات را از احاد بشر انتہی۔ والحمد للہ رب العالمین۔
امام سمہودی فرماتے ہیں کہ تمام اہل سنت و جماعت کا
عقیدہ ہے کہ عام افراد بشر میں سے تمام مردوں کے لئے
ادراک جیسے علم اور سُننا دیکھنا ثابت ہے، انتہی۔
والحمد للہ رب العالمین (ت)

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جن تنواعمہ و علماء کے اسمائے طیبہ گنائے تھے بحمد اللہ ان کے اور ان سے
علاوہ ادروں کے بھی اقوال عالیہ و قسوس شمار کر دئے اور ایسے وعدہ سے سبک دوش ہوا۔
تبلیغ : ناظر گمان نہ کرے کہ ہمارے تمام دلائل بس اسی قدر بلکہ جو نقل نہ کیا وہ بیشتر و اکثر۔ پھر فقیر غفر اللہ الموات
القدیر نے اس رسالہ میں یہ التزام بھی رکھا کہ جو آثار و احادیث و اقوال علمائے قدیم و حدیث خاص حضور پر نور
سید عالم حی باقی روح مجسم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیاتِ عالی و علمِ عظیم و سماعِ جلیل و بصیرِ کریم میں وارد
انہیں ذکر نہ کرے تین وجہ سے :

تجوہر و قوی ہے

نہیں بلکہ اور جو ہر دار قوی ہو گیا۔

مقال (۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں،

چوں آدمی میرد رُوح را اصلاً تغیر نمی شود چنانچہ
حامل قوی بود حالاً ہمست و شعور و ادراک کے کثرت
حالاً ہم دارد بلکہ صاف تر و روشن تر از آن مطلقاً

جب آدمی مرتا ہے رُوح میں بالکل کوئی تغیر نہیں
ہوتا، جس طرح پہلے حامل قوی تھی اب بھی ہے اور
جو شعور و ادراک اُسے پہلے تھا اب بھی ہے بلکہ اب
زیادہ صاف اور روشن ہے اخصاً (ت)

مقال (۵) تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں،

چوں روح از بدن جدا شد قوائے نباتی از وجود
می شوند ذوائے نفسانی و حیوانی و اگر وجود قوائے نفسانی
و حیوانی فیضاً نایباً مشروط باشد بوجود قوائے
نباتی و مزاج لازم آید کہ ملائکہ را شعور و ادراک و حس
و حرکت و غضب و دفع منافرت نباشد پس حال ارواح
در عالم قبر مثل حال ملائکہ است کہ توسط شکستہ و پینے
کاری کنند و مصدر افعال حیوانی و نفسانی می گردند
بے آنکہ نفس نباتی ہمراہ داشته باشند

جب رُوح بدن سے جدا ہوتی ہے قوائے نباتی اُس
سے جدا ہو جاتے ہیں مگر قوائے نفسانی و حیوانی باقی
رہتے ہیں، اور اگر قوائے نفسانی و حیوانی کے فیضان
یا بقا کے لیے قوائے نباتی اور مزاج کا وجود شرط ہو
تو لازم آئے گا کہ ملائکہ میں شعور و ادراک، حس و
حرکت، غضب و دفع ناموافق کچھ بھی نہ ہو۔ تو
عالم برزخ میں رُوحوں کا حال ایسا ہی ہے جیسے
ملائکہ کا حال ہے کہ کسی شکل اور بدن کی وسط

سے کام کرتے ہیں اور نفس نباتی کے بغیر ان سے حیوانی و نفسانی افعال صادر ہوتے ہیں۔ (ت)

مقال (۶) قاضی ثناء اللہ پانی پتی جن سے مولوی اسحاق نے مائتہ مسائل و اربعین میں استناد کیا
اور جناب مرزا صاحب اُن کے پیرو مشد و مدد و عظیم شاہ ولی اللہ صاحب نے مکتوبہ میں انھیں فضیلت و
ولایت مآب مروج شریعت و منور طریقت و نور مجسم و عزیز ترین موجودات و مصدر انوار فیوض و برکات لکھا اور
منقول کہ شاہ عبدالعزیز صاحب انھیں بیہقی وقت کہتے، رسالہ تذکرۃ المرقی میں لکھتے ہیں،

اولیاء گفتہ اند ارواحنا اجسادنا یعنی ارواح ایشان اولیاء فرماتے ہیں: ہماری رُوح ہی ہمارا جسم ہے،

سہ فیض الحرمین	تحقیق شریف الخ	محمد سعید تاجران کتب کراچی	ص ۱۱۱
سہ تفسیر عزیزی	آیت ولا تقولوا لمن یقتل الخ	انخانی دار الکتب لال کنواں دہلی	۵۵۹/۱
سہ تحفہ اثنا عشریہ	باب ہشتم در معاد الخ	سہیل اکیڈمی لاہور	ص ۴۰-۲۳۹

یعنی ان کی رُوحیں جسموں کا کام کرتی ہیں اور کبھی اجسام انتہائی لطافت کی وجہ سے رُوحوں کے رنگ میں جلوہ نما ہوتے ہیں۔ — اولیاء بتاتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ نہ تھا۔ — ان کی رُوحیں زمین، آسمان اور جنت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں۔ — اور اسی وجہ سے قبر میں ان کے جسم کو مٹی نہیں کھاتی، بلکہ کفن بھی سلا رہتا ہے۔ ابن ابی الدنیا امام مالک سے راوی ہیں کہ ”مومنوں کی رُوحیں جہاں چاہتی ہیں سیر کرتی ہیں۔“ مومنین سے مراد کاملین ہیں، حق تعالیٰ انکے اجسام کو رُوحوں کی قوت عطا فرماتا ہے، وہ قبروں میں نماز ادا کرتے ہیں، ذکر کرتے ہیں، قرآن پڑھتے ہیں۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

مقالہ (۷) تفسیر عزیزی میں ارواحِ انبیاء و اولیاء عام صلحا علی سیدہم وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا ذکر کر کے کہ بعض علیتین اور بعض آسمان اور بعض درمیان آسمان و زمین اور بعض چاہ زمزم میں ہیں، لکھتے ہیں:
تعلقہ بقبر نیز ایں ارواحِ راے باشد کہ بحضور زیارت کنندگان واقارب و دیگر دوستاں بر قبر مطلع و مستانس سے گردند و زیرا کہ رُوح راقب و بعد مکانی مانع ایں دریافت نمی شود و مثال آل و وجود انسان رُوح بصری است کہ سارے ہفت آسمان را درون چاہ سے تواند دید۔
یہ کچھ جملہ زیادہ قابلِ لحاظ ہے۔

۱۔ تذکرۃ الموتی و القبور اردو ترجمہ مصباح النور باب رُوحوں کے ٹھہرنے کی جگہ کے بیان میں ذری کتب غازیہ لاہور ص ۷۹
۲۔ تفسیر عزیزی پارہ ۴ تحت ان کتاب الابرار لعلی علیہم مسلم بکٹ پولالی کنواں دہلی ص ۱۹۳

مقال (۸) مظاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ میں ہے: ”پانچویں قسم مہربانی اور انس کے لیے ہوتی ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ جو کوئی گزرے اوپر قبر مومن بھائی اپنے کے اور سلام کرے تو پہچانتا ہے وہ اس کو اور جواب سلام کا دیتا ہے۔“ وعزاه للامام النووی (اس پر امام نووی کا حوالہ دیا ہے۔ ت)

مقال (۹) مولوی اسحاق صاحب نے اربعین میں عورتوں کے لیے زیارتِ قبر مطلقاً ممنوع ٹھہرانے کو نصاب الاحتساب سے نقل کیا کہ جب وہ نکلنے کا ارادہ کرتی ہے طعنہ ہوتی ہے جب نکلتی ہے چار طرف سے شیاطین اُسے گھیر لیتے ہیں واذا انت القبر یلعنہا روح المیت اور جب قبر پر آتی ہے میت کی رُوح اسے لعنت کرتی ہے۔ اپنا ادعاے اطلاق ثابت کرنے کو نقل تو کر گئے مگر نہ دیکھا کہ اس نے جمادیتِ موتی کا خاتمہ کر دیا۔ کلام مذکور صاف دلیل واضح ہے کہ میت حضور زائر پر مطلع ہوتا ہے اور یہ بھی پہچانتا ہے کہ یہ مرد ہے یا عورت، اور اس کے بے جا فعل سے پریشان بھی ہوتا ہے یہاں تک کہ زن زائرہ پر لعنت کرتا ہے۔

مقال (۱۰) مرزا مظہر جانجاناں اپنے ملفوظات میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہتے ہیں: ایک بار قصیدہ در مدح ایشان گفتہ بودم عنایتِ بسیار بحال فقیر نمودہ از رُحمتے تواضع فرمودند مالائی اینہم ستائش نیست۔ ایک بار ان کی مدح میں ایک قصیدہ عرض کیا تھا، اس فقیر کے حال پر بہت عنایت فرمائی اور تواضعاً فرمایا کہ ہم اس ساری ستائش کے لائق نہیں۔ (ت)

مقال (۱۱) اسی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت کہا، ایک بار ان کی بارگاہ میں ایک قصیدہ عرض کیا۔ (ت)

مقال (۱۲) شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ الباقیہ میں لکھتے ہیں:

اذ اعات الانسان كان للنمة نشأة اخسرى
فينشئ فيض الروح الالهى فيها قوة فيما سبق
من الحس المشتوك تكفى كفاية السمعة و
البصر والكلام۔

جب آدمی مرناسے رُوحِ حیوانی کے لیے ایک اٹھان ہوتی ہے تو رُوحِ الہی کا فیض اس کے بقیہ جس مشرک میں ایک قوت ایجاد کرتا ہے جو سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کا کام دیتی ہے۔

۱۴-۱۶	ملک دین محمد ایندھ سنز لاہور	فصل ۱	باب زیارة القبور	۱۴-۱۶	ملک دین محمد ایندھ سنز لاہور
۹۶	ایچ ایم سعید کینی کراچی	مسئلہ ۳۹	باب زیارة القبور	۹۶	ایچ ایم سعید کینی کراچی
۷۸	مطبع محبت بانی دہلی	۳۹	مسئلہ ۳۹	۷۸	مطبع محبت بانی دہلی
۱۹	المکتبۃ السلفیہ لاہور	باب حقیقۃ الروح	باب حقیقۃ الروح	۱۹	المکتبۃ السلفیہ لاہور

مقال (۱۳) مولانا شاہ عبدالقادر صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ موضع القرآن میں زیرِ کریمہ و معانت بمسمع من فی القبور فرماتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ مُردوں سے سلام علیک کرو وہ سنتے ہیں۔ اور بہت جگہ مُردوں کو خطاب کیا ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ مُردے کی رُوح سُنتی ہے اور قبر میں پڑا ہے دھڑوہ نہیں سُن سکتا ہے۔
وصل دوم بقائے تصرفات و کراماتِ اولیاء بعد الوصال میں۔

مقال (۱۴) شاہ ولی اللہ ہمعات میں لکھتے ہیں:

دراولیاے اُمت واصحابِ طرق اقویٰ کسیکہ بعدہ تمام راہِ جذب پاکہ وجوہ باصل ایں نسبت میل کردہ و در آنجا بوجہ اتم قدم زدہ است حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی اندو لہذا گفتہ اند کہ ایشان در قبور خود مثل احیاء تصرف مے کنند۔
 اولیائے اُمت واصحابِ طریقت میں سب سے زیادہ قوی شخصیت جس کے بعد تمام راہِ عشق مژگہ ترین طور پر اسی نسبت کی اصل کی طرف مائل اور کامل ترین طور پر اسی مقام پر قائم ہو چکی ہے، حضرت شیخ محی الدین عبد القادر جیلانی ہیں۔ اسی لیے بزرگوں نے فرمایا ہے کہ یہ اپنی قبروں میں رہ کر زندگی کی طرح تصرف کرتے ہیں۔

مقال (۱۵) حجۃ اللہ البالغہ میں اہلِ برزخ کو چار قسم کر کے لکھا:

اذا مات انقطعت العلاقات فالحق بالملئکۃ وصار منہم والہم کالہامہم وسعی فیما یسعون فیہ و سربما اشتغل ھو لا یداعلا کلمۃ اللہ ونصر حزب اللہ و سربما کان لہم لمتہ خیر باین آدمۃ۔ ملخصاً۔
 جب مرتے ہیں علاقہ بندی منقطع ہو کر ملائکہ سے ملے اور انہیں میں سے ہو جاتے ہیں، جس طرح فرشتے آدمیوں کے دل میں نیک بات کا انشاء کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور جن کاموں میں ملائکہ سعی کرتے ہیں یہ بھی کرتے ہیں اور کبھی یہ پاک رُوحیں خدا کا بول بالا کرنے اور اس کے لشکر کو مدد دینے یعنی جہاد و قتلِ کفار و ایدِ مسلمان میں مشغول ہوتی ہیں اور کبھی بنی آدم سے اس لیے نزدیک و قریب ہوتی ہیں کہ ان پر افاضۃ خیر فرمائیں۔

مقال (۱۶) تفسیر عزیزی میں ہے:

بعض از خواص ولیا اللہ را کہ جاریہ تہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند در حالت (یعنی بحالت عالمِ برزخ) بعض خواص اولیاء جنہیں اپنے دوسرے بنی نوع کی تکمیل و ارشاد کا ذریعہ بنایا ہے ان کو اس حالت میں

لہ موضع القرآن و معانت بمسمع من فی القبور کے تحت ممتاز کمپنی کشمیری بازار لاہور ص ۸۰

لہ ہمعات ہمعہ ۱۱ اکادمی شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۶۱

لہ حجۃ اللہ البالغہ باب اختلاف احوال الناس فی البرزخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۳۵

ہم تصرف در دنیا وادہ واستغراق آنها بحت کمال (یعنی عالم برزخ کی حالت میں) دنیا کے اندر تصرف وسعت مدارک آنها مانع توجہ بایں سمت نمی گردد۔ بخشنا ہے اور مشاہدہ الہی میں ان کا استغراق اس جانب توجہ سے مانع نہیں ہوتا اس لیے کہ ان کے مدارک بہت زیادہ وسعت رکھتے ہیں۔ (ت)
یہی وہ عبارت ہے جس کے سبب مولوی منکر صاحب نے بھی بعض اموات کے لیے زیادت اور اک گوارا کی تھی۔

مقال (۱۷) مرزا مظہر صاحب اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں،
بعض ارواح کا ملاں را بعد ترک تعلق اجساد آنها دیں
نشاء تصرف باقی است الخ
بعضوں سے ترک تعلق کے بعد بھی بعض ارواح کا ملین کا تصرف اس دنیا میں باقی ہے الخ (ت)

مقال (۱۸) میاں اسماعیل دہلوی صراط مستقیم میں حضرت جناب مولیٰ مشکل کشا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کی نسبت خدا جانے کس دل سے یوں ایمان لاتے ہیں،
در سلطنت سلاطین و امارت امار ہمت ایشان را
و دخل ہست کہ برسیا میں عالم ملکوت مخفی نیست۔
سلاطین کی سلطنت اور حاکم کی حکومت میں حضرت علی (کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم) کی ہمت کو ایسا دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیاست کرنیوالوں پر مخفی نہیں۔ (ت)

مقال (۱۹) اُسی میں شوکت و عظمت جناب مرتضوی لکھ کر کہا:

شان جناب شیخین بس بلند بہ نسبت ابہت و جلال
مذکورست تمثیلش بظاہر مرتبہ امیر کبیرست کہ فارغ
از امور سیاست گردیدہ ملازم بادشاہ گشتہ بہ نسبت
کسیکہ قائم بر خدمات و مشغول بکار پڑازی است
اگرچہ شوکت ظاہریہ و کثرت اتباع در حق اس محصا
بہ نسبت آن امیر اعظم قائم بخدمات اقل قلیل است
لیکن در عزت و وجاہت فوق است چہ فی الحقیقہ
مذکورہ شوکت و جلال کی یہ نسبت حضرات شیخین کی
شان بہت بلند ہے، عالم ظاہر میں اس کی مثال
اُس امیر کبیر کا مرتبہ ہے جو امور سیاست سے فارغ
ہو کر بادشاہ کی خدمت میں رہتا ہے بہ نسبت دوسرے
امیر کے جو امور مملکت سے وابستہ اور کار پڑازی میں
مشغول ہے اگرچہ ظاہری شوکت اور تابعداروں کی
کثرت، امور مملکت سے وابستہ اُس امیر اعظم کی

۱۔ تفسیر عزیزی تحت والقرا اذا اتسق
۲۔ مکتوبات مرزا مظہر جانجاناں مع کلمات طببات مکتوب ۱۲
۳۔ صراط مستقیم ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ
ص ۲۰۶ سلیم بک ڈپو، لال کٹواں دہلی
ص ۲۷ مطبع محبتائی دہلی
ص ۵۸ المکتبۃ السلفیہ لاہور

اُن امیر باہنگی شوکت و شہمت و اتباع خود گویا از اتباع
اُن مصاحب ست زیرا کہ مشورت و تدبیرش در ہمہ
اتباع بادشاہی جاری و ساری است اہم خلاصہ
کے باوجود گویا اِس مصاحب کا ایک تابعدار ہے اِس لیے کہ اِس کا مشورہ اور اِس کی تدبیر بادشاہ کے تمام تابع داروں
میں جاری و ساری ہے۔ (ختم بتلخیص)۔ (ت)

مقال (۲۰) مظاہر الحق میں ہے: تیسری قسم زیارت کی برکت حاصل کرنے کے لیے، وہ زیارت اچھے لوگوں
کی قبروں کی ہے اِس لئے کہ اُن کے لئے برزخ میں تعارف و برکات بے شمار ہیں و عزاہ للامام النووی (اسے
امام نووی کے حوالے سے لکھا ہے۔ ت)

وصل سوم بعد وصال اولیاء کے فیض و امداد میں۔

مقال (۲۱ تا ۳۱) شاہ ولی اللہ مولوی خرم علی نے کہا: غمگن رہے اِس کا جس کا فیضان صاحبِ قبر
سے ہوئے عزیزی میں فرمایا:

ارباب حاجات حل مشکلات خود از انہا می یابند
دونوں شاہ صاحبوں پھر مولوی خرم علی نے کہا: اولیست کی نسبت قوی و صحیح ہے روحی فیض ہے اور روحانیت
سے تربیت ہے خلاصہ۔

عزیزی میں لکھا ہے: از او یاد آئے مدفونین انتفاع جاری است (دفن شدہ اولیاء سے نفع یا بانی جاری
ہے۔ ت) ۲۹
مرزا مظہر صاحب مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ کی نسبت مظہر، قصیدہ عرض نمودم نواز شہا فرمودند (میں نے

۵۸ - ۵۹ ص	المکتبۃ السلفیہ لاہور	ہدایت ثمانیہ	لہ صراط مستقیم
۱۹/۱	دین محمدیہ سنہ لاہور	باب زیارۃ القبور	لہ مظاہر حق
۷۲ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کشف قبور و استفادہ بدار	لہ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل
۲۰۶ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	تحت والقمر اذا تسق	لہ تفسیر عزیزی پارہ عم
۱۷۸ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سلسلہ طریقت مصنف	لہ شفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل فصل ۱۱
۱۲۳ ص	مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی	استفادہ از اولیائے مدفونین	لہ تفسیر عزیزی پارہ عم
۷۸ ص	مطبع مجتہدانی دہلی	مطبوعات حضرت ایشاں	لہ مطبوعات مرزا مظہر جانجاناں از کلمات طیبات

محتاج ہوتے ہیں۔ اس منصب بلند والے کو امام اور قطب الارشاد بالاصالہ بھی کہتے ہیں۔ اور یہ منصب علی ظہور آدم علیہ السلام کے زمانے سے حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی روح پاک کے لئے مقرر تھا۔ (ت)

قطب الارشاد بالاصالہ نیز خوانسند و ایس منصب عالی از وقت ظہور آدم علیہ السلام بروح پاک علی مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ مقرر ہوئے۔

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو بترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں :
حضرت عسکری کی وفات کے بعد سید الشرفا غوث الثقلین محی الدین عبد القادر جیلانی کے زمانہ ظہور تک یہ منصب حضرت حسن عسکری کی روح سے متعلق رہے گا۔ (ت)

پھر ائمہ اطہار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کو بترتیب اس منصب عظیم کا عطا ہونا لکھ کر کہتے ہیں :
بعد وفات عسکری علیہ السلام تا وقت ظہور سید الشرفا غوث الثقلین محی الدین عبد القادر جیلانی اس منصب روح حسنی عسکری علیہ السلام متعلق ہوئے۔
پھر کہا :^{۳۰}

جب حضرت غوث الثقلین پیدا ہوئے یہ منصب مبارک ان سے متعلق ہوا اور امام محمد مہدی کے ظہور تک یہ منصب حضرت غوث الثقلین کی روح سے متعلق رہے گا۔ (ت)

چون حضرت غوث الثقلین پیدائش میں منصب مبارک بوسے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی اس منصب بزرگ مبارک غوث الثقلین متعلق باشد گئے۔

جب امام محمد مہدی ظاہر ہوں گے یہ منصب بلند اختتام زمانہ تک ان کے سپرد رہے گا۔ (ت)

پھر کہا :
چون امام محمد مہدی ظاہر شود اس منصب عالی تا انقراض زمان بوسے مفوض باشد گئے۔
اخیر میں کہا :

ہم اس مدعا کا استنباط کتاب اللہ اور حدیث پاک سے کر سکتے ہیں اخصاً (ت) ۲۲

استنباط اس مدعا از کتاب اللہ و از حدیث می تو نیم کردہ اخصاً

یہ اصل ان سب اقوال ثلثہ کی جناب شیخ محمد الف ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۱۳۳ میں مفصلاً مذکور، ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ :
بعد از ایشاں (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی) بہر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب

یہ اصل ان سب اقوال ثلثہ کی جناب شیخ محمد الف ثانی سے ہے، جیسا کہ جلد سوم مکتوب ۱۳۳ میں مفصلاً مذکور، ان کے کلام میں اس قدر امر اور زائد ہے کہ :
بعد از ایشاں (یعنی حضرت مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی) بہر یکے از ائمہ اثنا عشر علی الترتیب

والتفصیل قرار گرفت و در اعصار ایں بزرگواران و
 ہچنین بعد از ارتحال ایشاں ہر گرا فیض و ہدایت
 می رسد توسط ایں بزرگواران بودہ ملاذ و لمجائے
 ہر ایشاں بودہ اند تا آنکہ نوبت بحضرت شیخ عبد القادر
 جیلانی رسید قدس سرہ الخ احوط خاصا
 قرار پذیر ہوا، آن بزرگوں کے زمانے میں، اسی طرح
 ان کی رحلت کے بعد جسے بھی فیض و ہدایت پہنچتی انہی
 بزرگوں کے توسط سے تھی اور سب کا ملجا یہی حضرت
 تھے یہاں تک کہ حضرت شیخ عبد القادر قدس سرہ
 تک نوبت پہنچی الخ (ت)

اور انھوں نے جلد ثانی میں خود اپنے لیے بھی اس منصب کا حصول مانا اور اس اعتراض سے کہ پھر
 اس دورے میں منصب مذکور کا حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اختصاص کب رہا، جلد
 ثالث میں یوں جواب دیا کہ:

مجدد الف ثانی دریں مقام مناسب مناب حضرت شیخ
 است و بنیابت حضرت شیخ ایں معاملہ با و مربوط
 است چنانکہ گفتہ اند نور القمہ مستفاد من نور شمس
 فلا محذور یہ
 مجدّد الف ثانی اس مقام میں حضرت شیخ کا قائم مقام
 ہے اور حضرت شیخ کی نیابت سے یہ معاملہ اس سے
 وابستہ ہے جیسا کہ کہا گیا ہے ماہتاب کا نور آفتاب
 کے نور سے مستفاد ہے۔ تو کوئی اعتراض نہ رہا۔ (ت)

مقال (۴۶ تا ۵۸) شاہ ولی اللہ انتباہ میں اور ان کے بارہ اساتذہ و مشائخ کہ عرب و ہند و غیرہ جابلا
 مکے علماء و اولیاء ہیں، حضرت مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کو وقت مصیبت مددگار مانتے اور صر

تجددۃ عوننا لک فی السوائب

(انھیں مصائب میں اپنا مددگار پکاراؤ گے۔ ت)

کو حق جانتے، و سیاقی لفقہ فی الوصل الآتی ان شاء اللہ تعالیٰ (وصل آئندہ میں یہ کلام نقل ہوگا اگر خدا
 نے چاہا۔ ت)

مقال (۵۹) شاہ ولی اللہ نے سمعات میں لکھا،
 از جملہ نسبت ہائے معتبرہ نزدیک قوم نسبت اولیہ
 است خواہ ایں مناسبت یہ نسبت ارواح انبیاء
 یا شد یا اولیائے امت یا ملائکہ و لباس است کہ
 اہل طریقت کے نزدیک معتبر نسبتوں میں سے ایک
 نسبت اولیہ بھی ہے خواہ یہ مناسبت ارواح انبیاء
 کی نسبت سے ہو یا اولیائے امت یا ملائکہ کی نسبت

قابل گشتہ است، و آن بزرگ را ہمت قویہ بودہ است
در تربیت منتہیان خود و آن ہمت ہنوز در درجہ
باقی است و این معنی سلسلہ جنبان از ہمت فاعل
است۔

مقال (۶۲) حجۃ اللہ البالغہ میں ہے :

قد استفاض من الشَّرع ان لله تعالیٰ
عبادہم افاضل الملائکۃ وانہم یكونون
سفراء بین اللہ و بین عبادہ انہم یلہمون
فی قلوب بنی آدم خیرا، وان لہم اجتماعات
کیف شاء اللہ و حیث شاء اللہ یعبر عنہم
باعتبار ذلک بالملاء الاعلیٰ و ان لا رواح
افاضل الا دمیین دخول فیہم ولحقوا
بہم کما قال اللہ تعالیٰ یا یتھا النفس المطمئنة
ارجعی الی ربک راضیة مرضیة فادخلی
فی عبادی و ادخلی جنتی، و الملاء الاعلیٰ
ثلثۃ اقسام، قسم ہم نفوس انسانیة
ما نزلت تعمل اعمالا منجیة تفید
للحوق بہم حتی طرحت عنہا جلا بیب
ابدانہا فانسکت فی سلکهم وعدت منہم
اھم ملخصا۔

مقال (۶۳) سنن ترمذی میں فرمایا :

کی قبر پر زیادہ جاتا ہے۔ یہ معنی قابل کی جانب سے
محرک بنا۔ اور اپنے منتسبین کی تربیت میں اس
بزرگ کی ہمت قوی تھی اور وہ ہمت روح میں اب
بھی باقی ہے۔ یہ معنی فاعل کی جانب سے محرک ہوا۔

یعنی بے شک شرع سے بدرجہ شہرت ثبوت کو پہنچا کر
مقرب فرشتے خدا اور اس کے بندوں میں واسطہ
ہوتے اور آدمیوں کے دلوں میں نیک بات کا اظہار
کرتے ہیں اور ان کے لیے اجتماع ہیں جس طرح خدا
چاہے اور جہاں چاہے، اسی لحاظ سے انھیں ملائکہ اعلیٰ
کہتے ہیں اور یہ بھی اسی طرح شرع سے بشہرت ثابت
کہ بزرگان دین کی رُوحیں بھی ان میں داخل ہوتی اور
اُن سے ملتی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے
اطمینان والی جان! پلٹ چل اپنے رب کی طرف اس حال
میں کہ تو اس سے راضی اور وہ تجھ سے خوش،
پس داخل ہو میرے بندوں میں اور آمیری جنت
میں۔ اور ملائکہ اعلیٰ کی ایک قسم وہ ارواح انسانی
ہیں کہ ہمیشہ رستگاری کے کام کرتے رہے جن کے
باعث اُن ملائکہ سے ملے یہاں تک کہ جب بدن کی
نقایں پھینکیں ملائکہ اعلیٰ میں داخل ہوئے اور انھیں
سے شمار کئے گئے۔

دفن کرنے میں بدن کے تمام اجزاء ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں اور نظر عنایت سے رُوح کا تعلق بدی سے ہو جاتا ہے اور زائرین اور انس اور استفادہ کرنے والوں کی طرف توجہ آسان ہو جاتی ہے (ت)

در دفن کردن چون اجزائے بدن بتمام یکجا می باشند علاقه رُوح با بدن از راه نظر عنایت بحال می ماند و توجہ رُوح بزائرین و مستائسین و مستفیدین بہ سهولت می شود

مقال (۶۴) میان مہل صراط مستقیم میں لکھ گئے :

حضرت مرتضوی کو یک گونہ فضیلت حضرات شیخین پر بھی ثابت ہے اور وہ فضیلت تبعین کی کثرت اور مقامات ولایت بلکہ تمام خدمات — جیسے قطبیت، غوثیت، اہدایت وغیرہ — میں وساطت کے لحاظ سے ہے۔ سب حضرت مرتضیٰ کے عہدِ کریم سے اختتام دینا تک ان ہی کے واسطے سے ہے۔ (ت)

حضرت مرتضوی را یک نوع تفصیل بر حضرات شیخین ہم ثابت و آن تفصیل بجهت کثرت اتباع ایشان و وسعت مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت و غوثیت و اہدایت وغیرہ یا ہمہ از عہد کرامت مہد حضرت مرتضیٰ تا انقضای دنیا ہمہ بواسطہ ایشان است

مقال (۶۵) اُسی میں ہے :

حق جل و علا بذات خود یا ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ کے واسطے سے، قرآن سے توسل کی برکت کے سبب طالب کی حفاظت فرمائے گا۔ (ت)

حق جل و علا بذات پاک خود یا بواسطہ ملائکہ عظام یا ارواح مقدسہ بسبب برکت توسل بقرآن محافظت طلب خواہ نمود

مقال (۶۶) مولوی اسحاق کی مائے مسائل میں ہے :

جو شخص عالم برزخ میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رُوح مبارک کے فیض کا اور جو دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ارواح مقدسہ کے فیض کا اور جو عالم برزخ میں اولیاء اللہ کی ارواح کے فیض کا منکر ہو اس کا حکم کیا ہے ؟

سوال : شخصیکہ منکر باشد فیض رُوح مبارک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم را در عالم برزخ و شخصیکہ منکر باشد از فیض ارواح مقدسہ انبیائے دیگر علیہم الصلوٰۃ والسلام و شخصیکہ منکر باشد از فیض ارواح اولیاء اللہ در عالم برزخ حکم او چیست ؟

۱۴۳ ص مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی

۵۸ ص المکتبۃ السلفیہ لاہور

۱۴۸ ص " " "

۱۴ تفسیر عزیزی پارہ عم استفادہ از او بیائے مدفونین

۱۵ ہدایت ثانیہ در ذکر بدعاتیکہ الخ

۱۶ باب چہارم در بیان طریق سلوک را در نبوت الخ

جس فیض شرعی کا ثبوت احادیث متواترہ سے ہو اس کا منکر کافر ہے اور جس فیض کا ثبوت احادیث مشہورہ سے ہو اس کا منکر گمراہ ہے اور جس فیض کا ثبوت خبر واحدہ سے ہو اس کا منکر ترک قبول کی وجہ سے گنہگار ہوگا بشرطیکہ اس کا ثبوت بطریق صحیح یا بطریق حسن ہو۔

ہر چند یہ جواب سرِ ابا عیاری پر مبنی ہے مگر سب نے دیکھا کہ سوال فیضِ برزخ سے تھا، واجب کہ جواب اسے بھی شامل ہو اس قدر منفی جنون کے لیے ضروری یا ان کی دیانت و تلکیت سے انکار اور اخفائے حق و تبلیس با باطل کا اقرار کیا جائے۔

مقال (۶۷) جناب شیخ محمد دالفت ثانی اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں:

حضرت ارشاد پناہی قبلہ گاہی (خواجہ باقی باللہ علیہ رحمۃ اللہ) کی رحلت کے بعد مزار شریف کی زیارت کی تقریب سے شہر دہلی میں گزرنے کا اتفاق ہوا۔ عید کے دن حضرت کے مزار پاک کی زیارت کے لیے گیا، مزار پاک کی جانب توجہ کے دوران حضرت کی مقدس روحانیت سے کامل التفات رونما ہوا اور کمال غریب نوازی سے اپنی خاص نسبت جو حضرت خواجہ احرار کی جانب تھی مجھے مرحمت فرمائی۔ (ت)

تبلیغیہ لفظ ”تقریب زیارت مزار شریف الخ“ ملحوظ ہے اور یونہی ”غریب نواز“ بھی کہ حضرت خواجہ اجمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہ جس متعصبان طائفہ چڑھتے ہیں۔

مقال (۶۸) شاہ ولی اللہ انفاس العارفين میں اپنے استاذ الاستاذ محدث ابراہیم گردی علیہ الرحمۃ کا حال لکھتے ہیں:

دو سال کم و بیش در بغداد ساکن بود بر قبر سیدی بغداد

لے مائے مسائلی سوال ششم تا ہشتم
لے مکتوبات امام ربانی مکتوب ۲۹۷
مکتبہ توحید و سنت پشاور
فشی نو کشور لکھنؤ
ص ۱۶-۱۷
۴۱۳/۱

قدس سرہ متوجہ سے شد و ذوق ایں راہ از آنجا اکثر سید عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مزار مبارک کو پیدا کر دینے مرکز توجہ بنایا کرتے تھے اور یہیں سے آپ کو راہ معرفت کا ذوق پیدا ہوا۔

مقال (۶۹) اسی میں حضرت میر ابو العلی قدس سرہ کے ذکر مبارک میں لکھا:

بمزار فیض الانوار حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی قدس سرہ کے مزار فیض الانوار متوجہ بودند و از آنجناب دل ربایہا یافتند و فیضہا گرفتند۔
 کی طرف متوجہ ہوئے، اس بارگاہ سے خاص لطف و کرم پایا اور فیوض حاصل کئے۔ (ت)

مقال (۷۰ و ۷۱) اسی میں اپنے نانا ابو الرضا محمد سے نقل کیا:

می فرمودند یک بار حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ را در لفظہ دیدم اسرار عظیم در آن محل تعلیم فرمودند۔
 فرماتے تھے ایک بار حضرت غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بیداری میں دیکھا اس مقام میں عظیم اسرار تعلیم فرماتے۔ (ت)

مقال (۷۲) اسی میں شیخ مذکور کے حالات میں لکھا:

عجزہ را از مخلصان بعد وفات ایشان تپ لرزہ گرفت بغایت نزار گشت شبے بنوشیدن آب و پوشیدن لحاف محتاج شد و طاقت آن نہ داشت و کسے حاضر نبود ایشان متمثل شدند و آب دادند و لحاف پوشانیدند آن گاہ غائب شدند۔
 غلصین میں سے ایک بڑھیا حضرت کی وفات کے بعد تپ لرزہ میں گرفتار ہوئی، انتہائی لاغر ہو گئی، ایک رات اسے پانی پینے اور لحاف اور ڈھننے کی ضرورت تھی، اس کے اندر طاقت نہ تھی اور دوسرا کوئی موجود نہ تھا، حضرت متمثل ہوئے، پانی دیا، لحاف اڑھایا، پھر اچانک غائب ہو گئے۔ (ت)

مقال (۷۳ تا ۷۵) القول الجلیل میں ہے:

تأدب شیخنا عبد الرحیم من روح الائمة الشیخ عبد القادر الجیلانی و الخواجه بہاء الدین محمد
 یعنی ہمارے مرشد شیخ عبد الرحیم نے ائمہ کرام حضور غوث اعظم و خواجہ نقشبند و خواجہ غریب نواز رضی اللہ تعالیٰ

۳۸۶	ص	اسلامک بک فاؤنڈیشن لاہور	شیخ ابراہیم کردی	۳۸۶	ص	۳۸۶
۶۹	~	~	میر ابو العلی	۶۹	~	۶۹
۱۹۴	~	~	حصہ دوم شیخ ابو الرضا محمد	۱۹۴	~	۱۹۴
۳۶۹	~	~	امداد اولیا۔	۳۶۹	~	۳۶۹

عنہم کی ارواح طیبہ سے آدابِ طریقت سیکھے اور ان سے اجازتیں لیں اور ہر ایک کی نسبت جو ان سکاڑوں سے اُن کے دل پر فائز ہوئی جُدا جُدا پہچانی اور ہم اُس کی حکایت بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان سب حضرات اور اُن سے راضی ہوا۔

نقشبند و الخواجه معین الدین بن الحسن
الحقیقی و اندر اہم و اخذ منهم الاجازة
و عرف نسبت كل واحد منهم على حدتها
مما فاض منهم على قلبه و كان يحكي لنا
حکایتہا رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم اجمعین۔

مولوی خرم علی صاحب نے اگرچہ اہم کے ترجمہ میں لفظ ”خواب میں دیکھا“ اپنی طرف سے بڑھا دیا جس پر کلام شاہ ولی اللہ میں اصلاً وال نہیں، مگر ارواحِ عالیہ کا فیض بخشنا، اجازتیں دینا، نسبتیں عطا فرمانا مجبوراً نہ مسلم رکھا۔

مقال (۷۶ و ۷۷) مرزا جانناں صاحب فرماتے ہیں،

حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ سے دو آدمیوں نے طریقت حاصل کی ایک نے طریقت قادری لیا، دوسرے نے طریقت نقشبندیہ اختیار کیا۔ حضرت فرماتے ہیں کہ حضرت غوث اعظم کی روح مبارک تشریف لائی اور اپنے خاندان کے مرید کی صورت مثالی کو ساتھ لے گئی اور حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما ہو کر اپنے عقیدہ کی صورت مثالی کو اپنے ساتھ لے گئے۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ (د)

از حضرت شیخ عبدالاحد رحمۃ اللہ علیہ دو کس طریقت گرفتہ یکے طریقتہ قادری اخذ کرد و دیگرے طریقتہ نقشبندیہ اختیار نمود ایشان فرمودند کہ روح مبارک حضرت غوث الاعظم تشریف آورده صورت مثالی مرید خاندان خود را ہمراہ روند و حضرت خواجہ نقشبند تشریف فرما شدہ صورت مثالی معتقد خود را با خود بردند رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم۔

مقال (۷۸) اسماعیل نے صراط المستقیم میں اپنے پیر کا حال لکھا،

حضرت غوث الثقلین اور حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند کی روحیں حضرت کے حال پر متوجہ ہوئیں اور قریب ایک ماہ تک دونوں مقدس رُوحوں کے درمیان حضرت کے حق میں تنازع رہا اس لیے دونوں

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشان گردیدہ تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازع در مابین رُوحین مقدسین در حق حضرت ایشان ماندہ

لہ المقول الجمل مع شرح شفاء العلیل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

لہ شفاء العلیل ترجمہ القول الجمل فصل ۱۱ سند سلسلہ قادریہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ص ۱۸۲

لہ ملفوظات مرزا مظہر از کلمات طلیبات مطبوعہ مطبع مجتبیٰ دہلی ص ۸۳

رباعی میں کہا: ط

فیض قدس از ہمت ایشان میجو

(ہمت سے ان کے فیض قدس کے خواستگار رہو۔ ت)

وہ پھر مولوی خرم علی کہتے ہیں اہمیت سے قریب ہو پھر کے یادِ روح

عزیزی میں فرمایا:

اولیایان تحصیل مطلب کمالات باطنی از آنہا
اویسی لوگ باطنی کمالات کا مقصد ان سے حاصل
می نمایند (ت)

اور فرمایا:

ارباب حاجات حل مشکلات خود از آنہاے طلبند
اہل حاجت اپنی مشکلوں کا حل ان سے طلب کرتے ہیں (ت)

اسی میں ہے: از اولیائے مدفونین استفادہ جاری است (مدفون اولیاء سے استفادہ جاری ہے)

مرزا صاحب نے مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی نسبت کہا: در عارضہ جمافی توجہ بآنحضرت واقع می شود (عارضہ

جمافی میں آئی حضرت کی طرف توجہ ہوتی ہے۔ ت) کہ یہ سب اقوال مقصد اول میں گزرے۔

شاہ عبدالعزیز نے سید احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا، مردے جلیل القدر لیست کہ مرتبہ کمال

افوق الذکراست (ایک جلیل القدر شخصیت ہیں جن کا رتبہ کمال ذکر سے بالاتر ہے۔ ت) پھر ان سے نقل کیا: مصیبت

میں یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا۔ یہ اسی مقصد میں گزرا۔

مقال (۸۹) مرزا صاحب کے وصایا میں ہے: زیارت مزارات اولیاء در یوزہ فیض جمعیت کن (مزارات

اولیاء کی زیارت سے دل جمعی کے فیض کی بھیک مانگو۔ ت)

۱۹۴ ص ۱۹۴ مکتوبات شاہ ولی اللہ مع کلمات طیبات، مکتوب بست و دوم، در شرح رباعیات مطبع مجتبائی دہلی

۷۲ ص ۷۲ شفا العلیل ترجمہ القول الجلیل کشف قبور واستفادہ بدان ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲۰۶ ص ۲۰۶ تفسیر عزیزی زیر آیہ والقمر اذا تسق مسلم بک ڈپو لال کنواں دہلی

۱۳۳ ص ۱۳۳ استفادہ از اولیائے مدفونین

۷۸ ص ۷۸ طغوظات مرزا منظر جانناں از کلمات طیبات مطبع مجتبائی دہلی

۳۲۱ ص ۳۲۱ ح ۷۷۷ بستان المحدثین حاشیۃ البخاری للزروق ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۸۹ ص ۸۹ کلمات طیبات نصائح و وصایا مرزا صاحب مطبع مجتبائی دہلی

مقال (۹۰ تا ۱۰۲) شاہ ولی اللہ کتاب الانتباہ فی سلاسل اولیاء اللہ میں لکھتے ہیں،

ابن فقیر خرقہ از شیخ ابوطاہر کردی پرشیدہ و ایشاں بعل
آئچہ در جواہر خمسہ است اجازت دادند
نہ جواہر خمسہ میں جو کچھ ہے اس کے عمل کی اجازت دی۔

پھر کہا:

و ایضاً فقیر در سفر حج چوں بہ لاہور رسید و دست بوس
شیخ محمد سعید لاہوری دریافت ایشاں اجازت دے گئے
سیفی دادند بل اجازت جمیع اعمال جواہر خمسہ
فقیر سفر حج میں جب لاہور پہنچا شیخ محمد سعید لاہوری
کی دست بوسی پائی انہوں نے دعائے سیفی کی اجازت
دی بلکہ خواہر خمسہ کے تمام عملیات کی اجازت دی (ت)

یہ شیخ ابوطاہر کردی مدنی شاہ ولی اللہ کے شیخ حدیث و پیرو سلسلہ میں، مدینہ طیبہ میں مدتوں اُن کی خدمت میں
رہ کر سلاسل حدیث حاصل کئے کہ وہی اُن سے شاہ عبدالعزیز صاحب اور اُن سے مولوی اسحق کو پہنچے اور اُن شیخ محمد سعید
کی نسبت انتباہ میں لکھا،

یکے از اعیان مشائخ طریقہ بودند شیخ معمر ثقفی
ممتاز مشائخ طریقت میں سے ایک عمر رسیدہ شیخ تھے۔ (ت)

اسی میں دونوں مشائخ سے سلاسل اجازت بیان کیے جن سے ثابت کہ شیخ ابراہیم کردی والد شیخ ابوطاہر مدنی
اور ان کے استاد شیخ احمد قشاشی اور ان کے استاد شیخ احمد شتاوی اور شاہ ولی اللہ کے استاد الامام احمد غفرانی

یہ چاروں حضرات بھی شاہ ولی اللہ کے اکثر سلاسل حدیث میں داخل ہیں کما ینظر من السلسلات وغیرہا
(جیسا کہ مسلسل اتحاد وغیرہ کی سند سے ظاہر ہے۔ ت) اور اُن شیخ معمر ثقفی کے پیر شیخ محمد اشرف لاہوری اور اُن کے شیخ

مولانا عبدالملک اور ان کے شیخ بایزید ثانی اور شیخ شتاوی کے پیر حضرت سید صبغۃ اللہ بروجی اور ان دونوں صاحبوں کے
پیر مولانا وجیہ الدین علوی ان سب علماء و مشائخ نے سیفی وغیرہ اعمال جواہر خمسہ کی اجازتیں اپنے اساتذہ سے لیں

اور تلامذہ کو عطا کیں، اور جناب شاہ محمد غوث گویا ری تو ان سلاسل کے منتہی اور جواہر کے مولف ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ
علیہم اجمعین۔ اب ملاحظہ ہو کہ اسی جواہر خمسہ میں اسی دعائے سیفی کی ترکیب میں کیا لکھا ہے،

ناد علی ہفت بار یا سہ بار یا یک بار بخواند و آں ایں سات بار، یا تین بار، یا ایک بار ناد علی پڑھے
اور وہ یہ ہے:

۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	
۱	۲	۳	۴	۵	۶	۷	۸	۹	۱۰	۱۱	۱۲	۱۳	۱۴	۱۵	۱۶	۱۷	۱۸	۱۹	۲۰	۲۱	۲۲	۲۳	۲۴	۲۵	۲۶	۲۷	۲۸	۲۹	۳۰	۳۱	۳۲	۳۳	۳۴	۳۵	۳۶	۳۷	۳۸	۳۹	۴۰	

ناد علیا مظہر العجاائب
تجددہ عونالک فی النوائب
کل ہم وغم بینحبلی
یولایتک یا علی یا علی یا علی

حیرت زاد چیزوں کے مظہر حضرت علی کو ندا کر
انہیں ناگہانی آفتوں مصیبتوں میں اپنا مددگار پائے گا
ہر رنج و غم دور ہو جائے گا
آپ کی ولایت سے اے علی، اے علی، اے علی!

اگر مولائی کریم و جبرائیل کو مشکل کشا ماننا، مصیبت کے وقت مددگار بنانا، ہنگام غم و تکلیف اس جناب کو ندا کرنا،
یا علی یا علی کا دم بھرنا شرک ہو تو معاذ اللہ تمہارے نزدیک حضرات مذکورین سب کفار و مشرکین ٹھہریں، اور
سب سے بڑھ کر بھاری مشرک کافر عیاذ باللہ شاہ ولی اللہ ہوں جو مشرکوں کو اولیاء اللہ جانتے، اپنا شیخ و
مرشد و مرتب سلسلہ مانتے، احادیث نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سندیں اُن سے لیتے، مدتوں ان کی خدمتگاری
و کفش برداری کی داد دیتے، انہیں شیخ ثقہ و عادل بتاتے، ان کی ملاقات کو بلفظ دست بوس تعبیر فرماتے ہیں۔
محدثی کا تمنا، حدیث کی سندیں یوں برباد ہوتیں کہ اتنے مشرکین ان میں داخل، پھر شاہ عبدالعزیز صاحب کو
شاہ ولی اللہ صاحب سے یہی نسبت خدمت و ارادت و تلمذ و بیعت و مدح و عقیدت حاصل، اور اُن کی سب
سندوں میں تمہارے طور پر یہ مشرک اعظم و کافر اکبر شامل، کہاں کی شاہی، کیسی محدثی، اصل ایمان کی سلامتی
مشکل، انا للہ وانا الیہ راجعون۔ پھر مولوی آغی و میاں اسماعیل بیچارے کس گنتی میں کہ اُن کی توساری
کرامات اسی شہرستان کی بھٹی میں مشرکوں کی نسل، مشرکوں کی اولاد، مشرک ہی پیر، مشرک ہی استاد،
آنکھ کھلتے ہی مشرک نظر پڑے، ہوش سنبھلتے ہی مشرکوں میں بگڑے، مشرکوں کی گود، مشرکوں کی بغل، مشرکوں کا
دودھ، مشرکوں کا عمل، مشرکوں میں پلے، مشرکوں میں بڑھے، مشرکوں سے سیکھے، مشرکوں سے پڑھے مشرک دادا،
مشرک نانا، عمر بھر مشرکوں کو جانا مانا، العیاذ باللہ سب العالمین ولا حول ولا قوۃ الا باللہ الحق
المبین۔ مسلمان دیکھیں کہ یا علی یا علی کو شرک ٹھہرانے کی کیا سزا ملی، نہ ناحق مسلمانوں کو مشرک کہتے نہ انکو
پچھلوں کے مشرک بننے کی مصیبت سہتے، اس سے یہی بہتر کہ راہ راست پر آئیں، سچے مسلمانوں کو مشرک نہ بنائیں
ورنہ اپنوں کے ایمان کی فکر فرمائیں کہ کد کہ نیافت کو بھول نہ جائیں سہ

دید کی خون ناحق پروانہ شمع را
چنداں اماں نہ داد کہ شب را سحر کنند
نسأل اللہ العافیۃ و حسن العاقبۃ آمین۔

دیکھا کہ پروانہ کے خون ناحق نے شمع کو
اتنی بھی اماں نہ دی کہ شب کو سحر کرے (ت)
ہم خدا سے عافیت اور انجام کی خیریت کے خواستگار
ہیں، الٰہی قبول فرما! (ت)

لے جواہر خسمہ مترجم اردو فصل ۱۳ مناجات اور ادعیہ دارالاشاعت مسافر خانہ کراچی ص ۲۸۲ و ۲۵۳

مقال (۱۰۳) اسی انتباہ میں بعض مشائخ حضرات قادریہ قدس سرار ہم سے حصول مہمات و قضائے حاجات کیلئے ایک ختم نوں نقل کیا،

اول دو رکعت نقل بعد ازاں یک صد و یازدہ بار
درو و بعد ازاں یک صد و یازدہ بار کلمہ تحمید و
یک صد و یازدہ بار شیت اللہ یا شیخ عبد القادر
جیلانی الخ۔
پہلے دو رکعت نقل پڑھے، اس کے بعد ایک سو گیارہ
بار درود، پھر ایک سو گیارہ بار کلمہ تحمید اور ایک سو
گیارہ بار شیت اللہ یا شیخ عبد القادر جیلانی الخ
(خدا کے لیے کچھ عطا ہوئے شیخ عبد القادر جیلانی (رہ)

مقال (۱۰۴) شاہ عبدالعزیز صاحب تحفہ اثنا عشریہ میں فرماتے ہیں،
کاش اگر قتلہ عثمان وہ دوازدہ سال دیگر ہم تن بھیر
سے دادند و سکوت کردہ سے نشستند سند و ہند و
ترک و چین نیز مثل ایران و خراسان یا علی یا علی
می گفتند الخ
کاش اگر قاتلان عثمان دس بارہ سال اور صبر کرتے
اور خاموش بیٹھتے تو سندھ، ہند، ترکستان اور چین
بھی ایران و خراسان کی طرح یا علی یا علی
کہتے الخ (ت)

مقال (۱۰۵) رسالہ فیض عام مزارات اولیاء سے استعانت میں شاہ صاحب کا یہ ارشاد ہے،
طریق استمداد از ایشان آنست کہ بزبان گوید اے
حضرت من برائے کار فلاں در جناب الہی التجامی کنم
شما نیز بدعا و شفاعت امداد من نماید لکن استمداد
از مشہورین باید کرد (ملخصاً)
ان حضرات سے استمداد کا طریقہ یہ ہے کہ زبان سے
کہے: اے میرے حضور! فلاں کام کے لیے میں لگاؤ الہی
میں التجا کر رہا ہوں آپ بھی دعا و شفاعت سے میری
امداد کیجئے۔ یہی استمداد مشہور حضرات سے کرنا چاہیے۔
یہ خاص صورت مسئلہ کا جواب ہے واللہ الہادی الی سبیل الصواب (اور اللہ ہی راہ راست کی
ہدایت دینے والا ہے۔ ت)

الحمد للہ کہ یہ نوع بھی اپنے منتہی کو پہنچی، سو مقال کا وعدہ تھا ایک سو پانچ گئے، اس کی وجہ یہ ہے
کہ مقصد اول میں سنیس سوال تھے، مقصد دوم میں سنیس حدیثیں، ادھر نوع اول میں دو سو قول، اب
یہ ایک سو پانچ مقال مل کر چار سو کا عدد کامل اور فقیر کا وہ مدعا حاصل ہو گیا کہ مولوی صاحب سدہ اللہ

لے الانتباہ فی سلاسل الاولیاء۔

لے تحفہ اثنا عشریہ
لے فتاویٰ عزیزی
مطالع عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ الخ
رسالہ فیض عام
سہیل اکیڈمی لاہور
مطبوعہ مجتہبائی دہلی
ص ۳۱۴
۱۷۷/۱

تعالیٰ کے اصل مذہب اور اُس چند سطر پر چار سو وجہ سے اعتراض ہے والحمد للہ رب العالمین۔

خاتمہ رسالہ میں دربارہ سماع موتی علمائے عرب کا فتویٰ

اس رسالہ کے زمانہ تالیف میں فقیر کو معتبر طور پر خبر پہنچی کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر وہ ہمارے مسئلہ کا رد لکھے گا ہم دونوں تحریریں مولویان بھوپال کو بھیج دیں گے کہ وہ حکم ہو جائیں۔

اقول تحکیم بے قبول طرفین معقول نہیں، مولوی صاحب ماسا اللہ فاضل ہیں، یہیں کیوں نہ تصفیہ ہو جائے، طالبان تحقیق کو اظہارِ حق سے کیوں پاک آئے، رسالہ فقیر کو ملاحظہ فرمائیں، اگر حق واضح ہو جائے تسلیم واجب، ورنہ جواب مناسب۔ ہاں تحریر جواب میں استعداد و استعانت کا اختیار ہے بھوپالیوں سے ہو یا بنگالیوں سے، اور اگر اوروں ہی پر رکھنا صلاح وقت ہے تو اہل ہند میں جسے دیکھئے گا بلا مرعہ خود احد الفرقین ہے، بھوپالیوں کو مثلاً مصطفیٰ آبادیوں پر کیا وجہ ترجیح ہے، لہذا سب سے قطع نظر کہ علمائے عرب کو حکم کیجئے کہ دین و دہن سے نکلا اور وہیں کو پلٹ جائیگا اوہاں کے جمہور علماء پر ان شاعر اللہ تعالیٰ شیطان ہرگز قابو نہ پائے گا۔ جناب مولانا اگر اس رائے کو پسند فرمائیں تو ان اکابر کرام کا مہرہ دستخطی فتویٰ بالفعل فقیر کے پاس اصل موجود، جس میں اکثر مسائل و بابتیں کا رد واضح فرمایا اور طائفہ جدیدہ کو ضال، مضل، مبتدع، مبطل ٹھہرایا۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ اُس میں سے چند سطر متعلق مسئلہ سماع مع شرح و دستخط علماء بتلخیص و التماس حاضر کرتا ہے، واللہ الہادی اس سوال کے جواب میں کہ وہاں یہ عدم علم و عدم سماع موتی کا اِدعا و اعتقاد رکھتے ہیں، فرمایا،

یعنی وہاں یہ کہ یہ اِدعا و افراء قبیح اور یہ اعتقاد ظلم صریح ہے، حنفیہ و شافعیہ وغیرہم کے علمائے محققین نے صریح حدیثوں صریح خبروں سے ثابت کیا ہے کہ آدمی برزخ میں علم رکھتا اور زائر کا سلام و کلام سُنتا اور اُسے پہچانتا اور اس سے انس حاصل کرتا ہے۔ مرقاة شرح مشکوٰۃ علی قاری حنفی و شرح الصدور حافظ سیوطی شافعی و شفاء السقام امام سبکی وغیرہ جمہور محققین کی کتب مشہورہ میں اس مسئلہ اور اس کے دلائل کی تصریح ہے یہاں تک

هذا الادعاء افتراء قبیح وهذا الاعتقاد اعتداء صریح فان العلماء المحققين من الحنفية والشافعية وغيرهم قد اثبتوا اطلاع الانسان في البرزخ وسامعه لسلام الزائر وكلامه ومعرفته والانسان به بالاحاديث الصحيحة والآثار الصريحة و تاتى المسئلة مع دلائلها مصوحة في المرقاة شرح المشكوٰة لعلی القاری الحنفی وشرح الصدور للمحافظ السيوطی وشفاء السقام

کہ علماء نے عقائد کی مشہور کتابوں میں اس کی طرف اشارہ کیا، مقاصد و شرح مقاصد میں تصریح فرمائی کہ معتزلہ وغیرہم کے نزدیک یہ بدن شرط ادراک ہے تو ان کے مذہب میں جب آلات بدنی نہ ہے ادراک جزئیات بھی نہ رہا، اور ہم اہل سنت کے نزدیک ادراک باقی رہتا ہے، قواعد اسلام اسی کی تائید کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ قبور ابراہیم کی زیارت اور ارواح اولیاء سے استعانت نفع دیتی ہے۔ غرض رُوح انسانی کے ادراکات باقی اور اُسے موضع دفن سے بہت تعلقات ہیں، احادیث و آثار اس پر گواہ ہیں جنہیں جان بوجھ کر انکار نہ کریگا مگر باطل کوشش دشمن حق۔ (ت)

للامام السبکی وغيرهما من الكتب المشهورة لجمهور المحققين حتى اشاروا اليه في كتب العقائد المشهورة فقد صرح في المقاصد وشرحه انه عند المعتزلة وغيرهم البدنية المخصوصة شرط في الادراك فعندهم لا يبقى ادراك الجزئيات عند فقد الآلات وعندنا يبقى وهو ظاهر من قواعد الاسلام، ولهذا ينتفع بزيارة قبور الابوار والاستعانة من نفوس الاخيار الخ وبالجملة فالنفس الانسانية تبقى لها الادراكات ولها تعلقات كثيرة بموضع دفن جسدها و الاحاديث والآثار شاهدة لذلك لا ينكرها بعد العلم بها الا مكابر معاند الخ۔

اس کے بعد شہادت منکرین کا قصص علماء سے رد کیا اور عمائد علمائے حرمین طہیین نے اس پر فہر و دستخط ثبت فرمائے۔

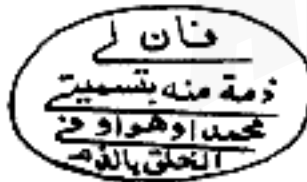
شرح دستخط حضرت مولانا محمد بن حسین کتبی حنفی مفتی مکہ

لا كلام فيه ولا شك يعتريه اس میں نہ کلام کی گنجائش نہ شک کی غلش۔
امر برقمه محمد بن حسين الكتبي الحنفى مفتي مكة المكرمة
عفى عنه بسمه امين۔

شرح دستخط حضرت مولانا شیخ مشائخ تاريس المدرسين بالمسجد الحرام مولانا جمال ابن عبد الله بن عمر مکی حنفی رحمۃ اللہ علیہ

لا يلتفت المفيد الا اليه ولا يعول المستفيد الا عليه مفيد التفات نہ کرے مگر
اسی طرف، اور مستفید اعتماد نہ کرے مگر اسی پر۔ امر برقمه رئيس المدرسين المکرام

له شرح المقاصد المبحث الرابع درک الجزئيات عندنا النفس دار المعارف النعمانية کريم پارک لاہور ۲/۳۳



یا المسجد المکی الحرام الراجی لطف ربہ الخفی جمال بن عبد اللہ شیخ عمر الحنفی
لطف اللہ تعالیٰ بہما۔

شرح دستخط حضرت مولنا حسین بن ابراہیم مالکی مفتی مکہ مبارکہ

کتبہ الفقیر حسین بن ابراہیم
مفتی المشرفیۃ المحمیۃ

عبدہ حسین

لا یمیب فیہ ولا شک یعزیزہ
المالکیۃ بمکۃ

شرح دستخط حضرت مولنا و شیخنا و برکتنا زین الحرم عین الکرم مولنا احمد زین دحلان شافعی مفتی مکہ مکرمہ قدس سرہ العزیز

سأیت هذا المؤلف الشریف الحاوی لكل برهان لطیف فرأیتہ قد نص على عقائد اهل الحق
المؤیدین و ابطال عقائد اهل الضلال المبطلین میں نے یہ شریف تالیف جامع ہر دلیل لطیف دیکھی تو
میں نے اسے پایا کہ اہل حق و ارباب تائید کے عقیدے صاف واضح لکھے ہیں اور باطل پرست گمراہوں کے مذہب
باطل کیے ہیں رقمہ بقلمہ المرتبجی من ربہ الغفرات
احمد بن زین دحلان۔

شرح دستخط حضرت مولنا محمد بن غرب شافعی مدنی مدرس مسجد مدینہ طیبہ

تاملت فی هذا المؤلف فرأیت مؤلفہ قد اجاد و لكل نص سنی صریح افاد میں نے یہ رسالہ بغور
دیکھا تو معلوم ہوا کہ اس کے مصنف نے جید کلام لکھا اور ہر نص روشن کا افادہ کیا۔
کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن محمد الغرب الشافعی خادم العلم بالمسجد النبوی

مفتی نوازہ شاہ

شرح دستخط مولنا عبد الکریم حنفی از علمائے مدینہ منورہ

لما تاملت فی هذه الرسالة وجدتها كالسيف الصارم للمعاندا الضال لا يطعن فيها الا من اعتدل
عقله و بقت سیرتہ فی جمیع الأجال جب میں نے یہ رسالہ غور سے دیکھا اسے
معاند گمراہ کے حق میں مثل تیغ تراں پایا، نہ قطع کریگا اس میں مگر وہ جس کی مت کٹی اور عادت بد
ہوئی ہر زمانہ میں۔ من خدام طلبة العلم المتوکل علی اللہ العظیم عبد الکریم بن عبد الحکیم بالمسجد النبوی۔

المتوکل علی اللہ العظیم
عبد الکریم بن عبد الحکیم

شرح دستخط مولانا عبد الجبار حنبلی بصری نزیل مدینہ سکینہ

وقفت علیٰ هذا المجموع فالفیتہ مہند اسل علی من شق عصا الجماعة معن الا عن الستہ میں اس تالیف پر واقف ہوا تو اسے ایک تیغ ہند ہی پایا، کھینچی گئی اُس پر جس نے جماعت کا خلاف کیا اور سنت سے کنارہ کش ہوا۔ اشار برقمہ الی الشیخ الاجل الورع الفقیہ الزاہد مولانا عبد الجبار الحنبلی البصری نزیل المدینۃ المنورۃ متع اللہ المسلمین ببقائہ آمین۔

عبد الجبار

شرح دستخط حضرت مولانا السید ابراہیم بن النبیار شافعی مفتی مدینہ اہلینہ

کم طالعت بعد ما اطلعت ردود العلماء الاجلۃ علی الفرقۃ الضالۃ المضلۃ فمارأیت مثل هذه الرسالۃ میں نے جب سے اطلاع پائی اُس فرقہ گمراہ و گمراہ گر پر علمائے جلیل کے بہت رد دیکھے مگر اس رسالہ کا مثل نظر سے نہ گزرا۔ قال بقمہ ورقمہ بقلمہ خادم العلم بالحرم النبوی الشافعی ابراہیم ابن المرحوم محمد خیار الحسنی الحرمی۔

ابراہیم بن محمد خیار

الحمد للہ علی حصول المسئول وبلوغ الکلام نہایۃ المامول فقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا مفتی حنفی قادری برکاتی بریلوی نے اس رسالہ کا مستودہ اوائل رجب ۱۳۰۵ھ میں کیا پھر بوجہ عرض بعض اعراض اہتمام دیگر اعراض مثل تحریر مسائل و تصنیف بعض دیگر رسائل جن کی ضرورت اہم نظر آئی اس کی تبدیلی نے تاخیر پائی۔ اب بحمد اللہ بغنائت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام و علی آلہ وصحبہ اکرام صلح شعبان سنہ مذکورہ کو وقت عصر میسودہ مبینہ ہوا اور اثنائے تبدیلی میں سرکار مفیض سے فیوض تازہ کا افاضہ ہوا۔

اور اول و آخر، باطن و ظاہر میں خدا ہی کے لیے حمد ہے۔ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد، ان کی آل و اصحاب، ان کے فرزند، ان کی جماعت پر، اور ان کے طفیل ہم پر بھی خدا کا درود، برکت اور بکثرت سلام ہو۔ اللہ تعالیٰ سے ہماری دعا ہے کہ ہماری کوشش قبول فرمائے، ہمارے گناہ بخشے، ہماری محتاجی پر رحم فرمائے، ہمیں اسلام کے ساتھ زندگی اور ایمان کے ساتھ موت نصیب

والحمد اولاً و آخراً و باطناً و ظاہراً و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ و علینا بہم و بارک و سلم تسلیما کثیرا نسئل اللہ تعالیٰ ان یتقبل سعینا و یغفر لنا ذنوبنا و یرحمنا فاقتنا و یحبیبنا مسلمین و یمیتنا مومنین و یحشونا فی ثمرة

الصالحین وان ینفع بہذا التالیف و سائر
تصانیفی جمیع اخوانی فی الدین - انہ سمیع
قریب قدیر مجیب و الحمد للہ سب
العلمین -

کرے، صالحین کی جماعت میں بہارا حشر فرمائے، اور
اس تالیف سے اور میری دوسری تصانیف سے مجھے
تمام دینی بھائیوں کو فائدہ پہنچائے۔ بیشک وہ سُنتے
والا قریب، قدرت والا مجیب ہے، اور سب خوبیاں
خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے (ت)

تَمَّتْ وَ بِالْخَيْرِ عَمَّتْ

(رسالہ تمام ہوا اور خیر کے ساتھ عام ہوا۔ ت)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تکمیل جمیل و تجل جلیل چند فوائد عالیہ کی یاد دہانی میں

حامدا و مصلیا و مسلما

ہر چند یہ فوائد ہی ہیں جن کا ثبوت مباحث رسالہ میں گزرا مگر کتاب میں ان کے لیے کوئی فصل معین نہ تھی متفرق مواقع پر واقع ہوئے لہذا ان کے ختم بالشان ہونے نے چاہا کہ یہاں ان کے مواضع پر مطلع کر دیا جائے۔

فائدہ اولیٰ: اس مسئلہ میں خلاف کرنے والے بدعتی گمراہ ہیں۔ دیکھو (قول ۱) کہ ادراکات موتی کا انکار مذہب معتزلہ ہے، (قول ۲) کہ بعض معتزلہ رافضی جمادیت موتی سے سند لائے، (قول ۳) کہ میت کا جہاد ہونا مذہب اعتزالی ہے (قول ۴) کہ علم موتی کا منکر نہ ہو گا مگر حدیثوں سے جاہل ہے اور دین سے منکر، (قول ۵) کہ علم و سمیع بھر موتی پر تمام اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے۔ پُر ظاہر کہ ان کے اجماع کا مخالف نہ ہو گا مگر بد مذہب گمراہ۔

فائدہ ثانیہ: اہل قبور کہ زاروں کو دیکھتے پہچانتے، ان کا کلام سُنتے، سلام لیتے، جواب دیتے ہیں۔ یہ بات ہمیشہ ہے اس میں کسی دن کی تخصیص نہیں، جمعہ وغیرہ جمعہ سب یکساں، نہ کسی وقت کی خصوصیت، ہاں جمعہ کے دن خصوصاً صبح کو معرفت ترقی پر ہوتی ہے، دیکھو (قول ۱) ۱/۴ و ۲/۴ و ۳/۴ و ۴/۴ و ۵/۴ و ۶/۴ و ۷/۴ و ۸/۴ و ۹/۴ و ۱۰/۴ اور خود وہ تمام احادیث اور حدیث با اقوال کہ فصول مقاصد دوم سوم میں اس مطلب پر منقول ہوئے اپنے اطلاق و ارسال سے اس عموم و اطلاق کی دلیل کافی ہیں کما مروت الاشارة الیہ فی الکتاب (جیسا کہ کتاب میں اس کی طرف اشارہ گزرتا ہے)

قائدہ ثالثہ: ارواحِ مومنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۲ و قول ۳/۱۱ و مقال ۴) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے مخلصین سے ملے فیض بخشے ہیں (مقال ۵ و ۶) نہ تو ان بیماروں کو پانی پلاتے، پکڑا اڑھاتے ہیں (مقال ۷) جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۸) دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۹) یہاں تک کہ شرح سنن نسائی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سا نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۹) میں کہتا ہوں اولیائے احوال کی حکایات منقول کہ ایک وقت میں ستر جگہ تشریف فرما ہوتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کا مل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الربی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے بے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام جب خدمت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُدا نہ ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العبادۃ علی العاشیۃ (عبارت حاشیہ میں ہے۔ ت)

یہ جبریل علیہ السلام ہیں جنہیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہرے سو پر میں جن میں سے دو پروں نے سارا فنی بھردیا ہے اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آتے یہاں تک کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں سے ملا کر اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور مخلصین کے دل اس بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ قُرب اُسی حال میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ اور حدیث میں حضرت جبریل کو دیکھنے کے بارے میں ہے، میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں پر صاف بستہ کہہ رہے ہیں اسے محمد! آپ اللہ کے رسول

عنه هذا جبریل علیہ السلام من اہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست مائۃ جناح، منہا جناحان سد الافق وکانت یدنومہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حتی یضع رکتیہ علی رکتیہ ویدیدہ علی فخذیہ وقلوب المخلصین تنسم لایمان بانہ من الممكن انہ کان هذا الدنودوہو فی مستقرہ من السموات و فی الحدیث فی رؤیۃ جبریل فرفعت راسی فاذا جبریل صاف قد میہ بین السماء والارض یقول یا محمد انت رسول اللہ وانا جبریل فجعلت لا اصرف بصری الی ناحیۃ الاسماۃ کذلک ۱۲۔ (م)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرتا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لہ زہر الربی علی سنن النسائی کتاب الجنائز ارواح المومنین نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲

پھر سفہائے خافین کا خود حضور پر نور روح القسط روح القدس روح الارواح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ جاہلانہ و سوسہ کہ اگر وہ کسی مجلس خیر میں تشریف لائیں تو پیش از قیامت مرقداطہ سے خروج لازم ہوا اور چاہتے کہ اس وقت روضہ انور خالی رہ جائے، محض حماقت ہے۔

اوکا وہی روح کا جسم پر قیاس اور زندان وہم میں سلطان عقل کا احتباس۔

ثانیاً ہوشمندوں نے اتنا بھی نہ دیکھا کہ رُوحیں تو عوامِ مومنین کی بھی قبور میں مجوس نہیں رہتیں بلکہ اپنے اپنے مراتب کے لائق علیین یا جنت یا آسمان یا چاہ زمزم وغیرہ میں ہوتی ہیں جسے علمائے کرام یہاں تک کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی تفسیر عزیزی میں مفصلاً ذکر کیا۔

ثالثاً یہ اعتراض بعینہ اُن احادیثِ کثیرہ پر بھی وارد جن میں صریح تصریح کر ارواحِ مومنین بعد انتقال جہاں چاہیں سیر کرتی ہیں، لازم کہ جب وہ سیر کو جائیں قبریں خالی رہ جائیں اور قیامت سے پہلے حشر ہو جائے مگر جہاں تعصب جو نہ کرائیں وہی غنیمت ہے۔ چند سال ہوئے فقیر کے پاس ایک سوال آیا تہ کیا کہتا ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روضہ انور سے جہاں چاہتے ہیں تشریف لے جاتے ہیں، عمر و منکر ہے انا للہ وانا الیہ راجعون۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کے جواب میں مفصل فتویٰ لکھا اور وہاں اس سیر و اختیار کو شہدار و غیر شہدار عام مومنین کی ارواح کے لیے بہت حدیثوں سے ثابت کیا اور کلماتِ علمائے دین سے اس کے وقائع نقل کئے۔ یہ

عہ مقام علیین بالائے ہفت آسمان است پائین آن متصل بہ سدۃ فلنتقی است و بالائے آن متصل پیائے راست عرش مجید است و ارواح نیکان بعد از قبض در آن جا می رسند و مقربان یعنی انبیاء و اولیاء در آن مستقر می مانند و عوام صلحا را بعد از نولیسانیدن نام رسائیدن نامہائے اعمال بر حسب مراتب در آسمان دنیا یا در میان آسمان زمین یا در چاہ زمزم قرار می دهند و تعلیق بقبر نیز اسی ارواح را می باشد۔ آخر عبارت کہ مقالہ میں گزری ۱۲ از تفسیر عزیزی (م)

علیین ساتوں آسمان کے اوپر ہے اس کا زیریں حصہ سدۃ المنقہ سے متصل ہے اور بالائی حصہ عرش مجید کے دائیں پائے سے متصل ہے۔ نیکوں کی رُوحیں قبض ہونے کے بعد وہاں پہنچتی ہیں اور مقربین یعنی انبیاء و اولیاء اس مستقر میں رہتے ہیں، اور عام صالحین کو درج کرانے اور اعمال نامے پہنچ جانے کے بعد حسب مراتب آسمان دنیا، یا در میان آسمان زمین یا چاہ زمزم میں جگہ دیتے ہیں، اور ان ارواح کو قبر سے بھی ایک تعلق رہتا ہے۔ (ت)

فتویٰ فقیر کی مجلد ششم فتاویٰ مستی بہ العطا یا النبویۃ فی الفتاویٰ الرضویۃ میں منسلک - والحمد للہ
سب العالمین -

فائدہ رابع لغایت نافعہ : ارواح طیبہ کے نزدیک دیکھنے سننے میں دُور و نزدیک سب یکساں ہے۔
یہ ایک مطلب نفیس و جلیل و عظیم الفائدہ ہے جس کی طرف توجہ خاص لازم۔ دیکھو (قول ۱/۲۶) کہ اولیاءِ احیاء
نورِ خدا سے دیکھتے ہیں اور نورِ خدا کو کوئی چیز حاجب نہیں، پھر اموات کا کیا کہنا (قول ۲/۲۶) کہ قبر سے نزدیکی تو
جموعہ کو ہوتی ہے اور ادراک و شناخت دائمی (قول ۳/۲ و ۳/۲۶) کہ رُوح جنت یا آسمان یا علیین میں رفیقِ علی
میں ہوتی ہے اور وہیں سے زائر کی آواز سننتی ہے جواب دیتی، ادراک کرتی، اپنے بدن سے کام لیتی ہے، پھر
کون بتا سکتا ہے کہ زمین سے جنت تک کئے لاکھ کئے کروڑ منزل کا فاصلہ ہے نہ کہ بریلی سے بغداد یا ہند سے
مدینہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (قول ۵/۱۱۳ و ۵/۱۱۴) ارواح کے آگے کچھ پردہ نہیں اور انھیں
سارا جہان یکساں ہے (قول ۶/۱۸۷ و ۶/۱۸۸ و ۶/۱۸۹) کہ ارواح قدسیہ سب کچھ ایسا دیکھتی سننتی ہیں جیسے
سامنے حاضر ہے (مقالہ ۱۰) شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول کہ رُوح کو قُرب و بُعد مکانی اس دریافت کا
حاجب نہیں اس کا حال نگاہ کا سا ہے کہ کنوئیں کے اندر سے ساتوں آسمان کے ستارے دیکھ سکتی ہے۔ یہی
معنی ہیں ارشاد عالی دو امام اہلبیت طہارت، دو فرزندِ ریحانین رسالت حضرت امام اجل زین العابدین علی
بن حسین شہید کرب و بلا و حضرت امام حسن مثنیٰ ابن امام اکبر سیدنا حسن مجتبیٰ صلوات اللہ و سلامہ علی ابیہم
الکریم و علیہم کہ زائر ابن مزار اقدس سے فرمایا :

انتم و من فی الاندلس سواہ - حکاکہ فی
جذب القلوب وغیرہ -
تم اور جو اندلس میں بیٹھے ہیں برابر ہیں (اسے جذب
القلوب وغیرہ میں بیان کیا گیا ہے - ت)

سوال ۶ میں حدیث گزری کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جو روضہ اقدس پر کھڑا تمام جہان کی آوازیں سننا
ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ خاصہ ملزوم الوہیت نہیں بلکہ بندے کو اس کا حصول ممکن اور زیرِ قدرتِ الہی داخل
پھر کسی کے لئے اُس کا اثبات شرک ہونا عجب تماشا ہے۔ فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اس کی تحقیقِ تام اپنے رسالہ
سلطنة المصطفیٰ فی ملکوت کل الوجود میں ذکر کی و باللہ التوفیق۔

فائدہ خامسہ : ولہذا اُن کی امداد ہر جگہ جاری، کچھ نزدیکوں پر منحصر نہیں، اور اسی لیے اُن سے استمداد او
اُن کی ندامیں بھی حضور مزار غیر مشروط بلکہ جہاں سے چاہو صحیح و درست ہے اگرچہ حضور مزارات میں نفع اتم و زائد ہے
دیکھو (قول ۱/۲۶ و ۲/۲۶) غور کرو ائمہ مجتہدین کے پیر و تمام ملکِ خدا میں کہاں سے کہاں تک پھیلے ہیں پھر وہ
کیونکہ ہر شخص کی ہر شکل و آفت میں مدد فرماتے اور دائمًا خبر گیریاں رہتے ہیں، اسی طرح حضرات اولیائے کرام

اپنے مریدانِ سلاسل کے ساتھ دیکھو (قول ۳) خود سیدی احمد زروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: جب کوئی مصیبت آئے یا زروق کہہ کر پکار میں فوراً مدد کو آؤں گا دیکھو (قول ۴) اور شاہ عبدالعزیز صاحب کا قول، دیکھو (مقال ۵) شاہ ولی اللہ کہتے ہیں گھر بیٹھے ارواحِ طیبہ کی طرف توجہ کرو دیکھو (سوال ۶) مرزا مظہر صاحب عارضہ جہانی میں حضرت مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی طرف اور مشکل باطنی میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جانب توجہیں کرتے اُدھر سے امداد فرمائی جاتی دیکھو (سوال ۷ و مقال ۸) گھر بیٹھے قعائد سنائے ارواحِ عالیہ سے نوازشیں پاتے دیکھو (سوال ۹ و مقال ۱۰) حضور پر نور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نسبت کہا حضورؐ کے جس متوسل سے ملاقات ہوئی توبہ والا اس کے حال پر مبذول پائی دیکھو (مقال ۱۱) مغلوں کا بیان کہ جنگل میں سوتے وقت اپنا مال حضرت خواجہ بہار الحق والہ الدین نقشبند قدس سرہ العزیز کی حمایت میں سو پتے ہیں اس پر غیب سے مدد پاتے ہیں دیکھو (مقال ۱۲) ہر شہر میں بندگانِ خدا ولایت و قطبیت کے مراتب پاتے ہیں پھر کہیں ان سب کو وہ فیض حضرت ائمہ اطہار و حضور غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہم عطا فرماتے ہیں، دیکھو

عہ فائدہ جلیلہ: علامہ زیاد ی پھر علامہ اجوری پھر علامہ داؤدی پھر علامہ شامی فرماتے ہیں: جس کی کوئی چیز گم جائے مکانِ بلند پر رو بقبیلہ کھڑے ہو کر فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نذر کرے پھر اس کا ثواب حضرت سیدی احمد بن علوان یعنی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں ہدیہ کرے اس کے بعد یوں عرض فرما ہو کہ: یا سیدی احمد یا ابن علوان! میری گئی ہوئی چیز مجھے مل جائے الخ۔ رد المحتار حاشیہ در مختار کے منہ میں ہے:

زیادی نے بیان کیا ہے کہ جب کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ کی چیز واپس لوٹانے تو کسی اونچی جگہ پر قبلہ رو کھڑا ہو جائے فاتحہ پڑھے اور اس کا ثواب نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہدیہ کرے پھر اس کا ثواب سیدی احمد بن علوان کو ہدیہ کرے اور عرض گزار ہو کہ یا سیدی احمد! یا ابن علوان! اگر آپ نے میری گم شدہ چیز واپس نہ کرائی تو دفتر اولیاء سے آپ کا نام نکلواؤں گا۔ اللہ تعالیٰ یہ کہنے والے کو اس کی گم شدہ چیز ان کی برکت سے واپس دلادے گا۔ اجہوری باضافہ، اسی طرح داؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ کی شرح منہج میں ہے ۱۲ (ت)

قرآن الزیادی ان الانسان اذا ضاع له شيء واراد ان يرد الله سبحانه عليه فليقف على مكان عال مستقبل القبلة وليقرأ الفاتحة ويهدي ثوابها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم يهدي ثواب ذلك لسیدی احمد بن علوان ويقول یا سیدی احمد یا ابن علوان ان لم ترد علی ضالتي و الا نزعتك من دیوان الاولیاء قامت الله تعالیٰ یرد علی من قال ذلك ضالته ببرکة اجہوری مع زیادة کذا فی حاشیة شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ تعالیٰ انتھی ۱۲ (م)

(مقال ۱۳ و ۱۲ و ۱۱ و ۱۰ و ۹ و ۸ و ۷ و ۶ و ۵ و ۴ و ۳ و ۲ و ۱) سلطنتیں اور امارتیں کس ملک میں و
 شہر میں نہیں ہوتیں پھر ان سب میں حضرت مولیٰ مشکل کشا کا توسط کیونکر ہوتا ہے دیکھو (مقال ۱۲) حضور غوث اعظم
 رضی اللہ عنہ نے شیخ ابوالرضا کو اسرار تعلیم فرمائے دیکھو (مقال ۲۲ و ۲۱) یہ ایک مجوزہ کو پانی پلا کر لحاف اڑھا کر
 غائب ہو گئے دیکھو (مقال ۲۵) حضور غوث اعظم و حضرت نقشبند رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے مریدان سلسلہ
 کی تربیت فرمائی دیکھو (مقال ۲۲ و ۲۱) اسماعیل دہلوی مدعی کہ دونوں ارواح طیبہ نے ان کے پیر پر جیلوہ
 فرمایا اور پھر بھڑک توجہ بخشی دیکھو (مقال ۲۸) ولہذا یا رسول اللہ، یا علی، یا شیخ عبد القادر
 جیلانی کنباے تخصیص مکان و قید زمان جائز ہوا اور شاہ ولی اللہ اور ان کے اکابر نے یا علی یا علی کا
 وظیفہ کیا دیکھو ۲۹ و ۲۸ و ۲۷ و ۲۶ و ۲۵ و ۲۴ و ۲۳ و ۲۲ و ۲۱ و ۲۰ و ۱۹ و ۱۸ و ۱۷ و ۱۶ و ۱۵ و ۱۴ و ۱۳ و ۱۲ و ۱۱ و ۱۰ و ۹ و ۸ و ۷ و ۶ و ۵ و ۴ و ۳ و ۲ و ۱
 ضلالت سے مانع و اللہ الہادی الی صراط مستقیم (اور خدا ہی سیدھے راستے کی ہدایت دینے والا ہے)۔
 تنبیہ: یہ موضوع بعید سے استمداد و نذا کا مسئلہ بجائے خود ایک مستقل تالیف کے قابل ہے جس کی
 تائید میں خود حضور نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہت احادیث اور خاص تصریح میں حضرت عبداللہ بن
 عباس و عبداللہ بن عمر و عثمان بن حنیف و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے آثار اور علاوہ ان چھالیس مصرعوں،
 تیرہ مؤیدوں کے جن کی طرف فائدہ خامسہ و رابعہ میں ایما ہوا بہت ائمہ دین و علمائے معتدین و کبرائے خاندان عزیزی
 کے اقوال اس وقت میرے پیش نظر جلوہ کر رہے ہیں عجب نہیں کہ حضرت سیدنا جل و علا کا ارادہ ہو تو فقیر اپنے رسالہ
 کثیرہ کی تتمیم و تہذیب سے فارغ ہو کر خاص اس باب میں ایک جامع رسالہ ترتیب دے اور ان سب احادیث و
 اقوال ماضیہ و آئینیہ کو فراہم کر کے تحقیقات سلطنت المصطفیٰ و غیرہ میں افاضات تازہ کا اضافہ کرے واللہ الموفق
 و بہ نستعین و الحمد للہ رب العالمین (اور خدا ہی توفیق دینے والا ہے، اور اسی سے ہم مدد مانگتے ہیں
 اور تمام تعریف اللہ کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے۔ ت)

تذیل

نواب صدیق حسن خان بہادر شوہر ریاست بھوپال رسالہ نقصاں جمیود الاحرار میں تصریح کرتے
 ہیں کہ غوث الثقلین و غوث اعظم و قطب الاقطاب کنہا شرک سے خالی نہیں۔ میں کہتا ہوں نواب بہادر نے یہاں
 خدا جانے کس خیال سے ایسا گرا ہوا لفظ لکھا ورنہ بیشک تمام و بایسہ پر فرض قطعی کہ صرف لفظ غوث کہنے پر
 خالص شرک جلی کا حکم لگائیں غوث اعظم و غوث الثقلین تو بہت اجل و اعظم ہے، آخر غوث کے کیا

معنی، فریاد کو پہنچنے والا۔ جب ان کے نزدیک استہداد و فریادِ مشرک 'تو فریادِ رس' کہنا کیونکر شرکِ صریح نہ ہوگا! اب دیکھئے کہ ان حضرات کے طور پر کون کون مشرک ہو گیا، قاضی شہداء اللہ پانی پتی و میاں اسماعیل دہلوی نے حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غوث الشہدین لکھا، دیکھو (مقال ۲۸ و ۷۸) شاہ ولی اللہ امامِ معتہ اور شیخ ابوالرضا، ان کے جدِ امجد اور مرزا جانجاناں اُنکے مدوحِ اوحہ، اور ان کے پیرِ سلسلہ شیخ عبدالاحد نے غیاث الدارین حضور غوث الشہدین کو غوثِ اعظم کہا، دیکھو (مقال ۶۱، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳) شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر عزیزی میں فرمایا،

برخے از اولیاء مسجود و خلایق و محبوب دہا گشتہ اند
مثل حضرت غوث الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ و سلطان المشائخ
حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ تعالیٰ سرہما۔
کچھ اولیاءِ خلایق کے مسجود اور دلوں کے محبوب ہو گئے
ہیں جیسے حضرت غوثِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور
سلطان المشائخ حضرت نظام الدین اولیاء قدس اللہ
تعالیٰ سرہما (ت)

تنبیہ: ذرا یہ مسجود و خلایق کا لفظ بھی پیش نظر رہے جس نے شرک کا پانی سر سے گزار دیا۔ میاں اسماعیل نے
صراطِ مستقیم میں کہا،

طالبانِ ناقص میدانند کہ مانیز ہم پایہ حضرت غوثِ اعظم
ناقص طالب یہ سمجھتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوثِ اعظم کے
ہم پایہ ہو گئے۔ (ت)

انہیں بزرگوار نے حضرت خواجہ قطب الحق والدین بخیار کاکی قدس سرہ العزیز کو قطب الاقطاب لکھا، دیکھو
(مقال ۷۹) اور ہاں مولوی اتھی صاحبِ تورہ ہی جاتے ہیں جنہوں نے مائتہ مسائل کے جواب سوال دہم میں کہا:
ولایت و کرامت حضرت غوثِ اعظم قدس سرہ۔ غرض مذہب طائفہ عجیب مہذب مذہب ہے جس کی بنیاد پر تمام
ائمہ و عمائد طائفہ بھی سوسو طرح مشرک کافر بنتے ہیں لاحول ولاقوة الا باللہ العلی العظیم۔

تنبیہ مهم واجب الملاحظہ ہر مسلم

الحمد للہ کلام نے ذرۂ منتهی لیا اور بیان نے مسئلے کو اُس کا حق دیا ذلک من فضل اللہ علینا

۳۲۲ ص	مسلم یک ڈپو لال کنواں دہلی	سورۃ الم نشرح	پارہ ۸م	تفسیر عزیزی
۱۳۲ ص	مکتبہ سلفیہ لاہور	تکلمہ در بیان سلوک ثانی راہ ولایت		صراطِ مستقیم
۲۱ و ۲۰ ص	مکتبہ توحید و سنت پشاور	مسئلہ ۹	جواب سوال دہم	مائتہ مسائل

وعلی الناس ولكن اکثر الناس لا يشکرون (یہ ہم پر اور لوگوں پر خدا کا ایک فضل ہے لیکن اکثر لوگ شکر نہ کرتے۔) اب حضرات و بابیہ سے اتنا پوچھ لینا چاہئے کہ اس مختصر رسالہ کے مقصد سوم نے علماء کے تین سو پانچ قول آپ کے گوشِ محراب کے جن میں ایک سو انچاس علم و سمجھ و بھروسہ کے متعلق خاص، اور پانچ میں یہ کہ اولیاء کو کرامتیں بعد وصال بھی باقی ہیں، ان ایک سو چوتھوں پر تو آپ کی سرکار سے شاید صرف حکم بدعت و ضلالت ہوا اگرچہ وہ بھی بتصریح امام الطائفہ مثل شرک عمل ایمان ہے، باقی کتنے رہے ایک سو اکاون، اور تین قول ابھی ابھی اسی نکتہ کے فائدہ رابعہ میں تازہ مذکور ہوئے، یہ پھر ایک سو چوتھوں ہو گئے جن کے مفاد و مقاصد کی تفصیل اس جہد و ل سے ظاہر:

اس باب میں کہ	اقوال ائمہ علمائے سلف	مقالات خاندانِ غزیری	مثال	مجموعہ
اولیاء بعد وصال بھی تصرف فرماتے ہیں	۸	۷	۱۵	—
وہ بعد رحلت بھی بدستور نزدیک دُور مدد کرتے ہیں	۲۵	۵۹	۸۴	—
وقت حاجت اُن سے استعانت اور ان کی ندا نزدیک و دُور ہر جگہ سے روا۔	۱۶	۲۶	۴۲	۵
ارواحِ طیبہ کو بعد انتقال دیکھنے سُننے میں دُور و نزدیک یکساں۔	۱۲	۱	۱۳	۲

اب ان کی نسبت ارشاد ہو وہ ایک سو چوتھوں بدعت تھے، یہ ایک سو چوتھوں آپ کے مذہب میں خالص شرک اور ان کے قائل ائمہ و افاضل عیاد ابا اللہؑ کے مشرک ٹھہریں گے یا نہیں؟ اگر کہتے نہ (اور خدا کرے ایسا ہی ہو تو الحمد للہ کہ ہدایت پائی اور کفر و شرک کی تیز و تند کہ مدتوں سے بیرنگ چڑھی تھی اتار پرائی، ربِّ قدیر کو ہدایت فرماتے کیا دیر لگتی ہے، آخر کلمہ پڑھتے ہو، شاید پاسِ اسلام کچھ جھلک دکھا جائے، اور محبوبانِ خدا و ائمہ ہدیٰ کو معاذ اللہ کافر و مشرک کہتے جگہ تھرائے، ان ذلک علی اللہ یسیر ان اللہ علی کل شیء قدید (بیشک وہ خدا پر آسان ہے یقیناً اللہ سب کچھ کر سکتا ہے۔) اور اگر شاید اصرارِ مذہب و تعصب مشرب آڑے آئے، اور بے دھڑک آپ کے مُنہ سے ہاں نکل جائے، تو آپ صاحبوں سے تو اتنا عرض کروں گا کہ حضرات! جنہیں آپ نے مشرک کہہ دیا ذرا نگاہِ رُوبرو اُن میں شاہ ولی اللہ و شاہ عبدالعزیز صاحبان اور ان کے اسلاف و اخلاف یہاں تک کہ خود بانی مذہب امام الطائفہ مولوی اسماعیل دہلوی بھی ہیں اب ان کی نسبت تصریحاً استفسار، اگر یہاں چھلکے تو کموں گا کیوں صاحب! اُسی بات پر ائمہ ہدیٰ تو پناہم بخدا چنیں و چناں ٹھہریں اور یہ سحرِ مطلق العنان

کیا ان کے لیے کوئی وحی آگئی ہے کہ احکام الہی سے مستثنیٰ رہیں یا انھوں نے رحمان سے عہد لے لیا ہے کہ ان کی امانت میں بال نہ آئے اگرچہ شرک کے بول کہیں۔

اللہ اذن لکم بہذا ام علی اللہ تفتقروا ۵
مالکم کیف تحكمون ۵ ام لکم کتب فیہ
تدروسون ۵ ان لکم فیہ لما تخیدون ۵
کیا خدا نے تم کو اس کا اذن دیا ہے یا اللہ پر جھوٹ
باندھتے ہو؟ تمہیں کیا ہوا تم کیسا حکم لگاتے ہو؟
یا تمہارے لیے کوئی کتاب ہے جس میں تم پڑھتے ہو
کہ اس میں تمہارے لئے وہ ہے جو تم پسند کرتے ہو۔ (ت)

اور اگر شاید بات کی طرح ایسی ہی آپڑی کہ یہاں بھی کھل کر شرک کی جڑی سے
شاد م کہ ازرقیاں دامن کشاں گزشتی
(میں خوش ہوں کہ تم رقیبوں سے دامن کھینچ کر نکل گئے، گو اس میں ہماری خاک بھی برباد گئی۔ ت)

غرض اس تقریر پر آپ سے زیادہ عرض کا کیا عمل ہو گا جزا این کہ سلام علیکم لا نبغی الجاہلین ۵ (سوائے
اس کے کہ تم پر سلام ہم نادانوں کو نہیں چاہیے۔ ت) یاں عوام اہلسنت کو بیدار کروں گا کہ بھائیو! اب بھی
وضوح حق میں کچھ باقی ہے جس نامذہب مذہب ناپاک مشرب کی رو سے صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و علمائے دین
اولیائے کاملین قرون ثلاثہ سے لے کر آج تک سب کے سب معاذ اللہ مشرک کا فربہ عتی خاسر ٹھہریں ص

مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم
ظاہر ہے کہ وہ طائفہ تالفہ کیسا ہو گا اور اسے سنت و جماعت سے کتنا علاقہ، سبحان اللہ سنت جماعت کو
شرک بتائیں، جماعت سنت کو مشرک ٹھہرائیں، پھر سنتی ہونے کا دعویٰ بجا۔

کَلَّا وَرَبِّ الْعَرْشِ الْاَعْلٰی قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ
نَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوْقًا
وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلٰوةُ
وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٌ وَآلِہٖ
وَصَحْبِہٖ اَجْمَعِیْنَ - سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ
اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَاتُوبُ
اِلَیْكَ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ۔
عرش اعلیٰ کے رب کی قسم، ہرگز نہیں! فرما دو حق
آیا اور باطل مٹا، بیشک باطل کو مٹنا ہی تمہاری
تعریف خدا کے لیے جو سارے جہانوں کا پروردگار
ہے، اور درود و سلام رسولوں کے سردار حضرت
محمدؐ اور ان کے سب آل و اصحاب پر، اے
اللہ! تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں،
میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں، میں تجھ
سے مغفرت کا طالب اور تیری بارگاہ میں تائب ہوں۔ اور سب بیاں سارے جہانوں کے مالک اللہ کے لیے ہیں (ت)